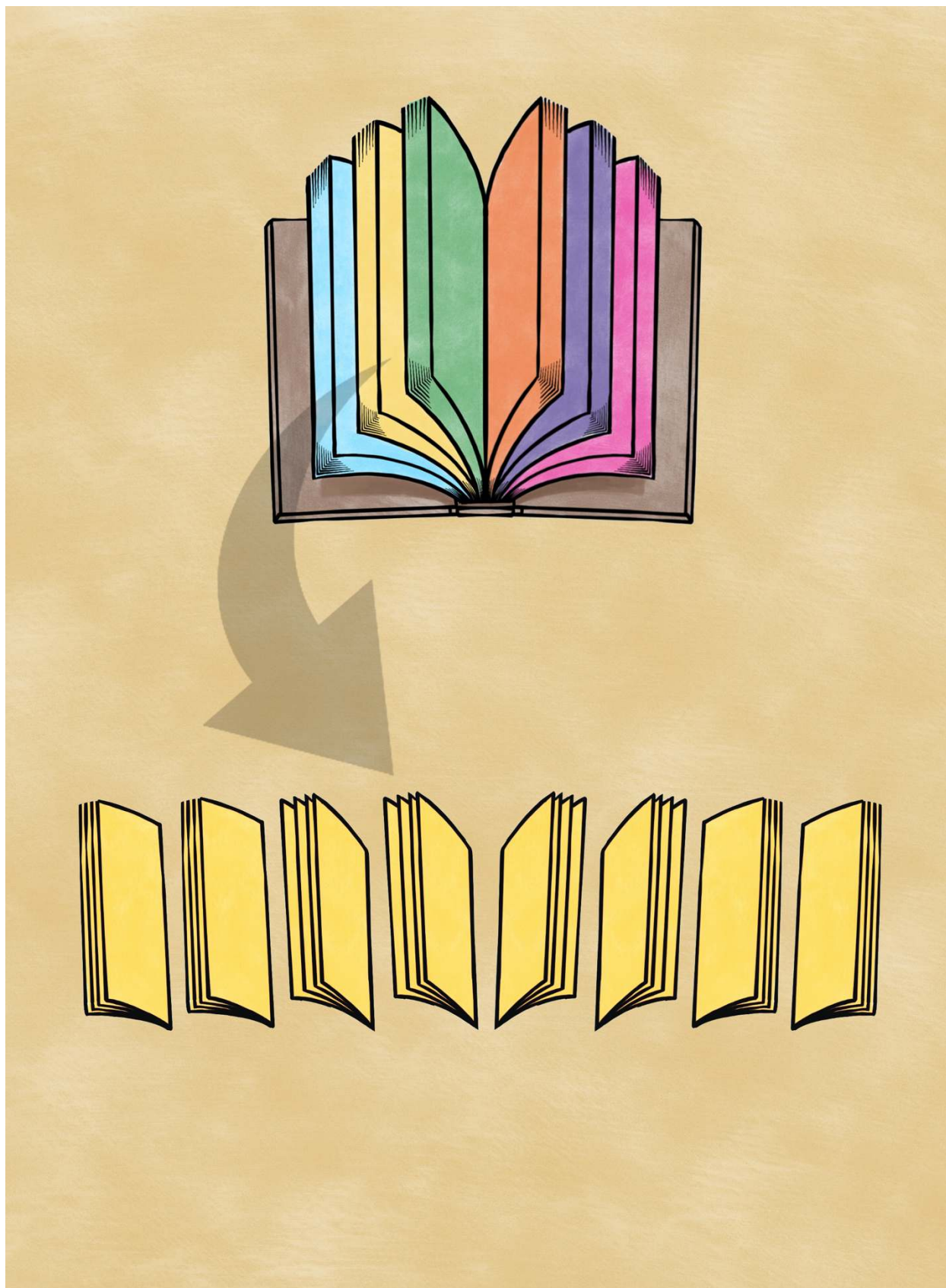


先知书



领袖培育

工厂

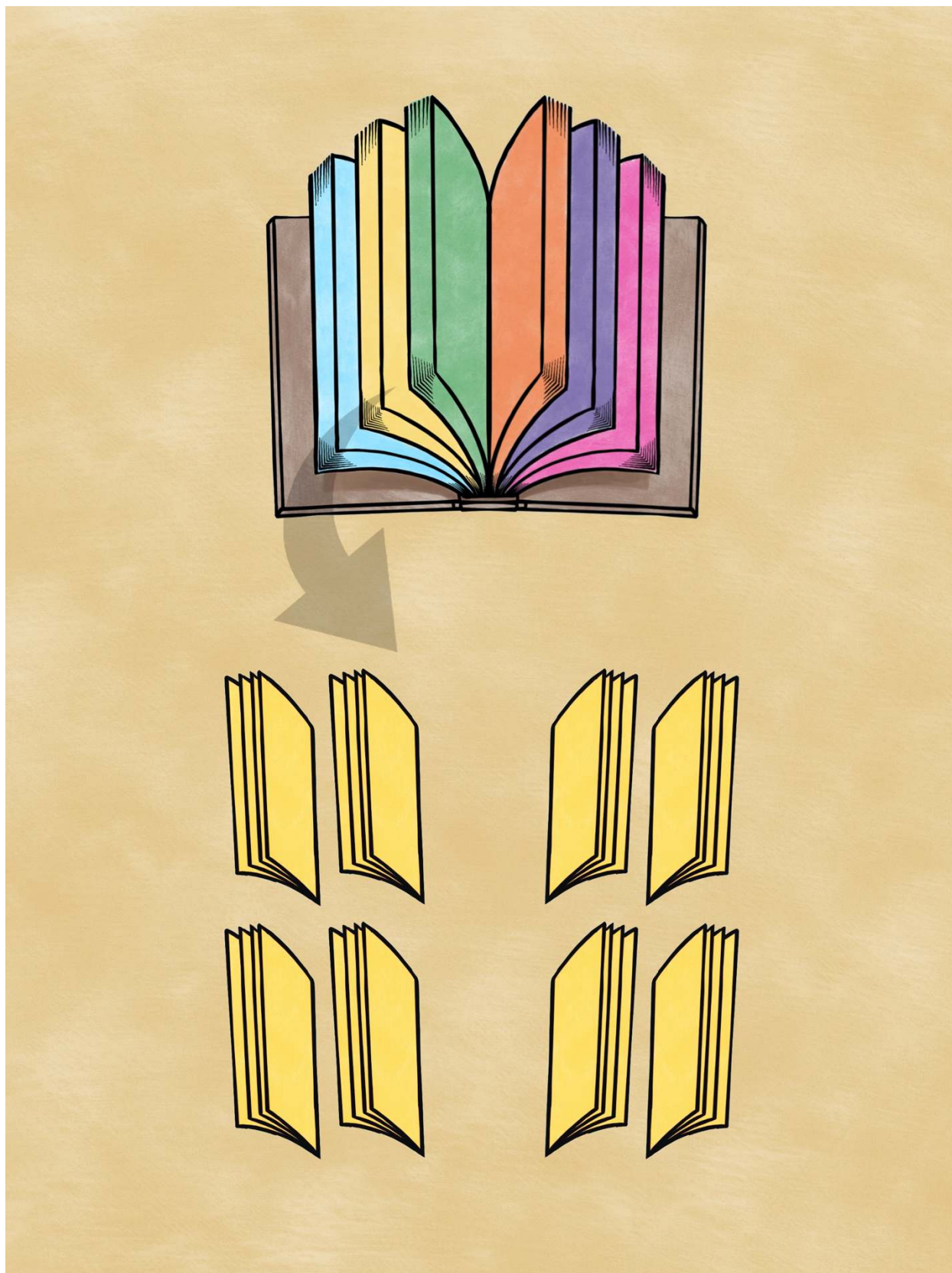


《先知书》这个系列包含了哪些书籍？

1. What books are found in the Prophets?

属于《先知书》这个系列的书籍如下：《约书亚记》、《士师记》、《撒母耳记》（《撒母耳上》和《撒母耳下》原先是一本书）、《列王纪》（《列王纪上》和《列王纪下》原先是一本书）、《耶利米书》、《以西结书》、《以赛亚书》，以及“十二本小先知书”（《何西阿书》、《约珥书》、《阿摩司书》、《俄巴底书》、《约拿书》、《弥迦书》、《那鸿书》、《哈巴谷书》、《西番雅书》、《哈该书》、《撒迦利亚书》、《玛拉基书》）。这些书籍预先设想读者们是对《律法书》有一定了解的（《律法书》包括《创世纪》、《出埃及记》、《利未记》、《民数记》和《申命记》）。《先知书》里的所有书籍在很大程度上都从《律法书》中引经据典。这些书就像是《律法书》的一个自然承接。这就意味着，《先知书》是讲述有关神百姓故事的下一个逻辑步骤。《先知书》也为读者阅读《历史诗歌智慧书》起了铺垫作用（《历史诗歌智慧书》是《旧约》的第三个系列）。最后，《先知书》也常常被《新约》中的作者们引用。《新约》的作者们也是假设读者对《先知书》的内容有一定了解的。《新约》的作者们确实认为《先知书》里面的内容是真实可信的。





《先知书》是怎样编排的？

2. How are the Prophets arranged?

《先知书》的内容可以分为两组。第一组是有关历史性的书籍，它包括了这些书：《约书亚记》、《士师记》、《撒母耳记》（《撒母耳上》和《撒母耳下》原先是一本书）、《列王纪》（《列王纪上》和《列王纪下》原先是一本书）。第二组充满了以希伯来文的诗篇形式写成的讲道书。这些书也可以被称为评注性书籍。尽管《先知书》的第二组书籍也包含了一定的叙事性内容（比如说，《约拿书》就包含了很多的叙事），但在很大程度上，第二组书籍还是主要以希伯来文的诗篇形式写成的讲道书。第二组书籍包括：《耶利米书》、《以西结书》、《以赛亚书》，以及“十二本小先知书”（《何西阿书》、《约珥书》、《阿摩司书》、《俄巴底书》、《约拿书》、《弥迦书》、《那鸿书》、《哈巴谷书》、《西番雅书》、《哈该书》、《撒迦利亚书》、《玛拉基书》）。

《先知书》的历史性书籍集中讲述了耶和华神的作为和以色列的行为。更确切地说，这些历史书重点讲述了耶和华神对祂百姓信实地看顾，以及以色列人对耶和华神的顺从和悖逆。很多时候，重心都在王的身上。王就是带领神百姓的那个领袖。因此，王的行为就极其重要。人们抑或因着这个王而顺从神，或者悖逆神。

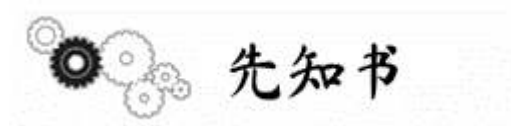
然而，这些历史书籍并不重点讲述世界历史。它们并不涵盖在世界上每一个地方所发生的所有事情。其实，它们主要记录了以色列的历史（或者说，在书中后来的一些时候，这些书主要是讲述以色列和犹太历史的）。这并不意味着神不关心世界其他的地方。实际上，这是因为神曾应许要藉着亚伯拉罕的后裔赐福给全地的人（详情请阅读《创世纪十二章一—三节》）。这就是为什么发生在以色列地的诸多事件极其重要。也有少数的时候，这些历史书籍的作者们

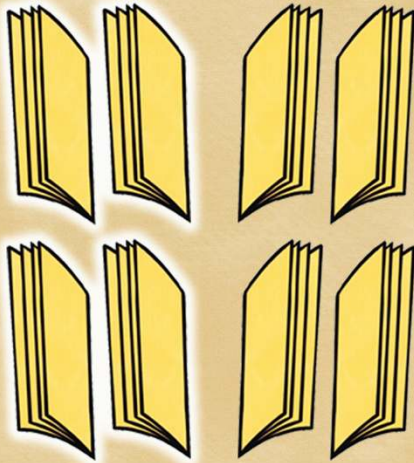


也会着重讲述发生在其他国家的事情。比如说，一个从亚兰国而来的长大麻风的军事首领得到医治（详情请阅读《列王纪下五章》）。根据耶稣所说，乃缦是在当时得了大麻风唯一被医治的人。以色列中有许多长大麻风的都没有得到医治（详情请阅读《路加福音四章二十七节》）。这个亚兰人得医治的事实就是为了给全地以及以色列的人传递一个信息。也就是，虽然这些历史性书籍没有在很大篇幅上讲论其他国家的事情，但真正讲论其他国家事情的这些章节却十分醒目。它们意在表明神的旨意和计划是关乎全世界的。这些章节也同时表明了神的百姓必须要顺从神，否则就得不到祂的看顾。

《先知书》里的讲道书如同那些历史书一般，都是着重讲述以色列的事情。正如《先知书》中的历史书一般，这样的安排并不意味着神不关心世界其他的地方。其实，这是因为以色列的守约对神赐福给全地的应许起着关键性作用。

传道者和教师若能够考量，耶稣和众使徒是如何讲解《先知书》中历史性书籍里所发生的事件，这对教会的建立将有很大帮助。同样的，考量耶稣和众使徒是如何讲解《先知书》中讲道书籍的篇章对教会的建立也起着重要作用。





以色列在应许之地的悲剧历史

3. The tragic history of Israel in the Promised Land.

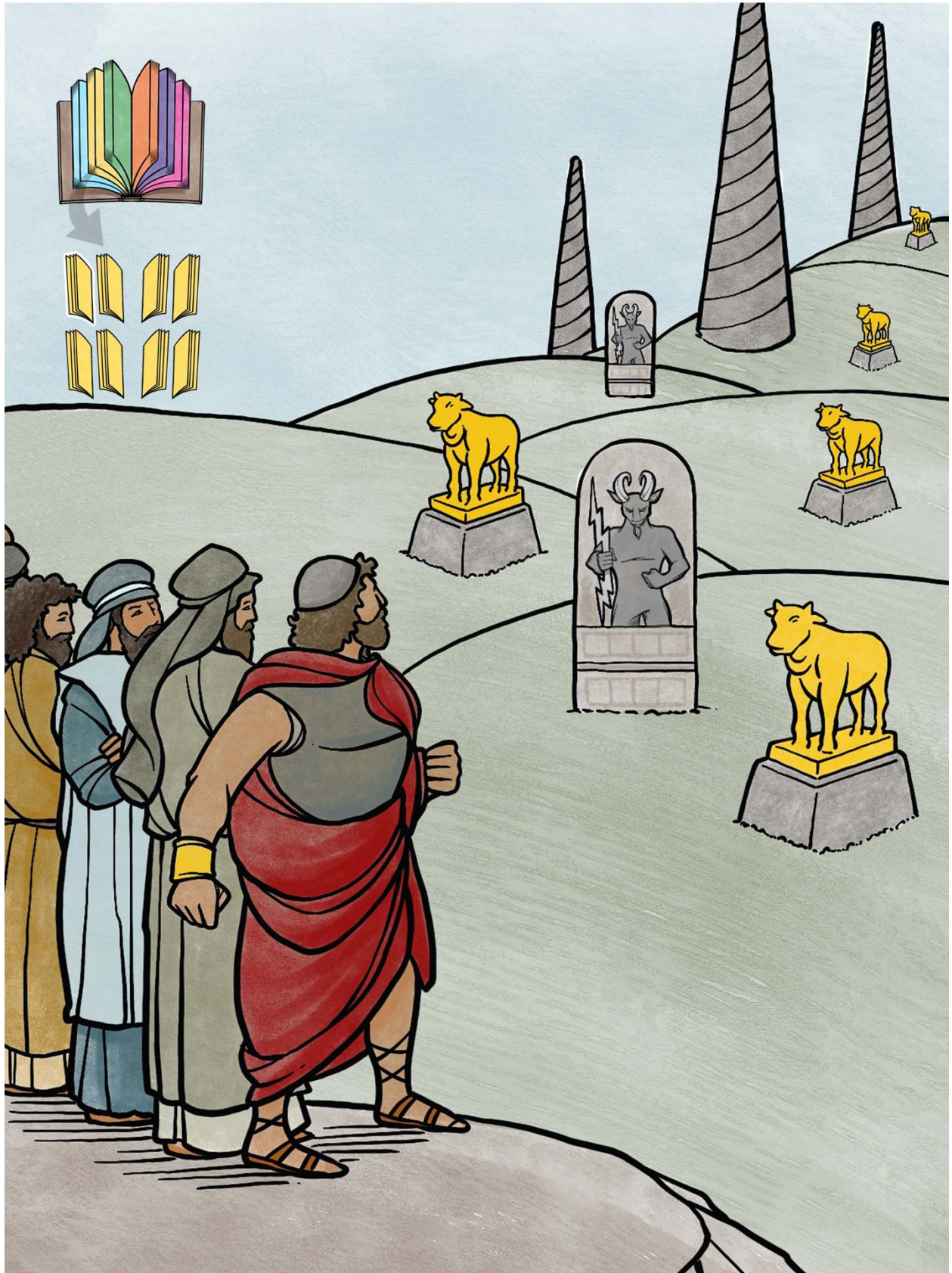
摩西的《律法书》借着以色列人即将步入应许之地而结束。读者也期许着以色列人终将行在耶和华的律法中，顺服祂。然而，我们若仔细阅读摩西的《律法书》，就会发现以色列偶像崇拜和悖逆的悲剧历史。摩西在那之前就曾预言，以色列人终将违背神而无法待在应许之地（详情请阅读《申命记四章十五节 – 三十一节》）。当读者读到《先知书》的时候，他就会看到摩西曾经的预言在《约书亚记》、《士师记》、《撒母耳记》和《列王纪》中得到应验。从一开始，以色列人就拒绝行在耶和华的律法中，顺服神（详情请阅读《约书亚记七章》）。尽管耶和华神一次又一次地解救以色列，以色列人却一次又一次的以悖逆神的方式回报祂。以色列敬拜其他的诸多假神。耶和华神就差遣先知们让以色列人悔改，可他们偏行己路，并不听从先知们的警戒。最后，正如摩西所预言的那样，以色列人因为悖逆神的缘故被驱逐出应许之地。神的第一个儿子（亚当）是如何被驱逐出神的极美极佳之地；同样的，神的“儿子”以色列也不再能够居住在神的应许之地。

《旧约》中常常把以色列比喻成一棵葡萄树（详情请阅读《诗篇八十八篇八节 – 十四节》、《以赛亚书五章二节》、《耶利米书二章二十一节、五章十一节、六章九节、八章十三节》）。耶和华神被比喻成一个园丁（详情请阅读《以赛亚书五章二节》）。在比较短的一段时间里，这颗葡萄树似乎在成长（详情请阅读《列王纪上四章二十五节》）。然而，这颗葡萄树却结了坏果子（详情请阅读《以赛亚书五章二节》、《何西阿书十章一节》）。最终，这颗葡萄树从土壤中被拔除，而那地也变得荒凉空虚（详情请阅读《诗篇八十八篇八节 – 十四节》）。这个，很不幸地，也是以色列人在神极美极佳之地的悲凉历史。耶稣在《马太福音二十一章三十三节》、《马



可福音十二章一 – 十节》、《路加福音十三章五 – 七节、二十章九 – 十七节》中所讲的寓言就是为了提醒人们这个悲剧的历史。然而，有关神“葡萄树”的故事却并不是以无果实的状态结尾的。耶稣，正如以色列一般，也被比喻成一棵葡萄树（详情请阅读《约翰福音十五章》）。在这章中，耶稣称他自己为“真葡萄树”。但不同于以色列人的是，耶稣总是结好果实（详情请阅读《诗篇一篇三节》）。所有在耶稣里面的人都结好果实（详情请阅读《加拉太书五章二十二节 – 二十三节》）。





先知书

《约书亚记》 - 进入应许之地

4. The book of Joshua – entrance into the land.

《约书亚记》是一本叙事性书籍，它也是《先知书》这个系列的第一本书。重复一下，《先知书》可以分成两个不同的类型。第一个类型包含的是历史性书籍；第二个类型包含的是评注性书籍。而《约书亚记》是《先知书》这个系列的第一个类型的第一本书。

作为《先知书》这个系列的第一本书，《约书亚记》有着独特的地位。这本书可以说是对《律法书》和《先知书》起到了**承上启下**的作用。这本书向人们介绍了一个引导神百姓的新领袖。尽管约书亚是作为《圣经》中的第二个系列书籍被介绍的新领袖（《圣经》的第一个系列书籍是《律法书》，第二个系列是《先知书》），但这本书仍然与前面第一个系列书籍息息相关。它仍然是摩西《律法书》的一个延伸。《约书亚记》这本书明确地指出，摩西在《律法书》中所写的一切仍然在以色列人中生效（详情请阅读《约书亚记八章三十二节》）。

《约书亚记》并没有明确指出此书的作者是谁。所以，我们并不清楚约书亚本人是否亲自写了这本书。但我们可以清楚地看出，约书亚本人非常在意并记录了以色列征服那地（详情请阅读《约书亚记十八章八节》）。当然，他不可能写了整本书。这是因为《约书亚记》也记录了约书亚的死亡（详情请阅读《约书亚记二十四章二十九节 – 三十一节》）。根据此书作者记录事件发生的形式，我们可以猜想，当那些事件被记录后不久，《约书亚记》的一些章节就写成了。比如说，当作者谈到约书亚把十二块石头立在约旦河中并宣称：“直到今日，那石头还在那里。”（详情请阅读《约书亚记四章九节》）。当作者谈到妓女喇合的时候，似乎此书被写的时候喇合还活着（详情请阅读《约书亚记六章二十五节》）。不管这个作



者生活的年代是什么时候，我们可以很清楚地看到他希望读者相信他所写的事件都是真实发生了的。这就是为什么，作者花了很多精力，把书中所记录的事件和当那本书被写成的时候是怎样的，联系在一起（详情请阅读《约书亚记七章二十六节》）。所有这样的安排都旨在证明书中所记录的诸多事件就是按照它们被描述的那样发生的。比如说，作者会解释为什么某些地方会被称为某些具体的名字（详情请阅读《约书亚记五章九节》）。正如《圣经》中其他所有的作者们一样，《约书亚记》的作者不仅非常爱神，而且对神十分有信心。这个作者希望他的读者们能够将他们的信心也摆在耶和華身上。

约书亚是一个很伟大的人。然而，在《约书亚记》中，约书亚也并没有被描述成“像摩西那样的一个先知”（详情请阅读《申命记十八章五－十九节、三十四章九－十二节》）。约书亚并不是神将要兴起的那位先知。尽管读者十分钦佩约书亚的信实，读者仍然在期待等候着另一个不同的领袖－也就是“像摩西”那样的先知。这就意味着，这个将要来的先知会像摩西一样，面对面地看见神；他也会像摩西那样，施行许多的神迹奇事。那个先知就是耶稣！

约书亚从前是摩西的帮手（详情请阅读《约书亚记一章一节》）。

“因为摩西曾按手在他头上，就被智慧的灵充满”（详情请阅读《申命记三十四章九节》）。神吩咐约书亚带领神的百姓过约旦河，并进入神所应许之地。根据《列王纪上六章一节》，以色列人出埃及的时候是主前 1446 年。这就意味着迦南地的攻取发生在四十年之后，大概主前 1406 年。

约书亚是一个伟大的领袖。以色列人“在约书亚的日子里，侍奉耶和華”（详情请阅读《约书亚记二十四章三十一节》）。从这个层面上讲，约书亚也是基督的一种影像。基督，正如约书亚一般，带



领神的百姓进入神的极美极佳之地，他也帮助神的百姓顺服神。与约书亚不同的是，耶稣有能力将这件事做得完美无缺。并且，约书亚也另有一个软弱。他的带领只是暂时的。因为死亡的缘故，约书亚不能长久侍奉。然而，耶稣尽管死过，但祂又重新复活了。而且，耶稣永久地活着，所以神的百姓永远不会失去祂的带领。因此，耶稣可以做约书亚所做不了的事情。祂可以改变神百姓的心，以致他们有能力顺服神（详情请阅读《约翰福音十四章十五 – 三十一节》）。因此，耶稣既像约书亚，也不像约书亚。约书亚带领以色列人就像是耶稣带领（全世界）的一个“缩影”。

尽管此书以约书亚的名字命名，它也描述了约书亚的众多作为和带领，但《约书亚记》也并不仅仅只是围绕着约书亚而讲的。它也关乎以色列整个民族和这个民族对神向亚伯拉罕、以撒和雅各所施应许的继承。作者十分细致地记录了以色列人进入应许之地，以及他们进入到应许之地瓜分土地，随后所发生的诸多胜利和失败的事件。从作者的文字中可以看出，以色列的成败都与他们是否顺服神的律法有着直接的联系（也就是记录在摩西的《律法书》中的诸多律法）。因为作者想要他的读者们，以神律法的视角，来仔细思量以色列的成败。

《约书亚记》的作者很清楚地想要他的读者们看到，耶和華神在賜予以色列應許之地這件事情上是十分信實的。作者想要他的讀者們看到，耶和華神作為與人建立契約的一方上是守信用的（也就與契約另一方不守信的以色列人形成對比，詳情請閱讀《約書亞記十章十四節》）。耶和華神的信實可以從《約書亞記二十一章四十三 – 四十五節》中得到總結：

“這樣，耶和華將從前向他們列祖起誓所應許的全地，賜給以色列人。他們就得了為業，住在其中。耶和華照着向他們列祖起誓所應



许的一切话，使他们四境平安，他们一切的仇敌中，没有一人在他们面前站立得住，耶和华把一切仇敌都交在他们手中。耶和华应许赐福给以色列家的话，一句也没有落空，都应验了。”

《约书亚》此书旨在表明耶和华完全地遵守了他与以色列人建立的契约。以色列人所有的胜利都表明了耶和华的确为祂的百姓争战。然而，以色列人却没有遵守他们与神立下的契约。在他们与耶和华的“婚约”上，以色列常常犯了“灵里的淫乱罪”。从以色列人进入应许之地开始，他们就已经开始悖逆神的教训。不仅如此，有的人仍然在敬拜其他的假神（详情请阅读《约书亚记二十四章十四节》）。

后来的先知们也宣称以色列从进入应许之地那一刻开始就已经悖逆神了。比如说：在《何西阿书九章十五节》中，耶和华说：“他们一切的恶事都在吉甲；在那里，我就（已经）开始憎恶他们”。吉甲就是以色列渡过约旦河，进入应许之地所驻扎的第一个地方（详情请阅读《约书亚记五章八节》）。耶和华在《何西阿书》中所说的话意味着，以色列甚至从进入应许之地的第一站开始，就没有顺从过。

但是以色列之所以没能够以完全信靠神的方式行事，这样的能力不在于以色列人，它也不取决于约书亚。虽然约书亚当时是以色列人的领袖，但他的确没有能力去改变以色列人的心。他也并没有常常寻求神的智慧（详情请阅读《约书亚记九章》）。为了让神的百姓顺从神的律例，人们需要一个新的以及更好的领袖 – 就是一个有能力改变人们心意的领袖。耶稣就是那一位领袖。

《希伯来书》的作者（《希伯来书》是《新约》里的一本书）也想要他的读者来思量这样的一件事，也就是约书亚并没有能力给人们“安息”：“若是约书亚已叫他们享了安息，后来，神就不会再提



别的日子了。这样看来，必另有一安息日的安息，为神的子民存留。因为那进入安息的，乃是歇了自己的工，正如神歇了他的工一样”（《希伯来书四章八 - 十节》）。这段话说明，尽管约书亚带领人们进入了神所应许的极美极佳之地，他在当时也没能够给予人们所需要的最终安息。也就是说，如果以色列想要真正地在神极美极佳之地“安息”，那么，他们需要一个比约书亚更好的领袖来带领他们





《士师记》 – 没有王的日子

5. The book of Judges – life without a king.

《士师记》是一本叙事性书籍（比如说：故事性的书籍）。正如许多的叙事性书籍，在《士师记》这本书里不仅仅只包含了一种文学体裁。在《士师记》的第五章中，我们可以看到一首长篇诗歌。传道者和教者需要明白如何使用在《圣经》里面发现的所有文学体裁，这个十分重要。

《士师记》是《先知书》这个系列中的第二本书。此书的作者（或作者们）并没有署名，但我们可以清楚地看到，这个作者活到了《士师记》中所描述的年代之后。这个作者是一个信心之人。他想要他的读者明白，书中所记录的事情都是真实发生过的。这就是他为什么在书中记录了一些具体细节的缘故。这些细节把在作者生活年代所发生的事件和在《士师记》中所发生的事件联系在一起（详情请阅读《士师记一章二十一节》）。虽然书中的部分内容可能在事件发生不久后便被记录下来，但《士师记》最后完整的成书却是在以色列被掳之后才完成的（详情请阅读《士师记十八章三十节》）。对当时生活在被掳之地的以色列人来说，这本书就会让他们看到，以色列从进入应许之地开始，就已经悖逆耶和华了。

作者所描述的事件发生在约书亚死之后（详情请阅读《士师记一章一节》）以及以色列有王的日子之前的这段时期（详情请阅读《士师记十七章六节、十八章一节、十九章一节、二十一章二十五节》）。这就意味着，《士师记》描述的事件发生在约书亚的时代之后以及撒母耳时代之前的以色列地。《路得记》中所记录的事件也发生在《士师记》的这段时期。然而，《士师记》和《路得记》却被分到《旧约》中的不同系列。《士师记》是《先知书》这个系列的第二本书。它被编排到这个系列中《约书亚记》的后面，以及《撒



母耳记》和《列王纪》前面的这个位置。而《路得记》却是《旧约》中被称为《历史诗歌智慧书》这个系列的第一本书。在《希伯来圣经》的古文编排中，《路得记》被直接排到《诗篇》的前面。《士师记》和《路得记》这两本书的不同之处，不仅仅只存在于它们被**《旧约》正典**如此编排；而且，这两本书也表达着不同的语气。

《士师记》描述了以色列人不断的失败以及他们最后负面的结局。此书的作者意在强调：以色列当时没有王，人们任意妄行（详情请阅读《士师记十七章六节、十八章一节、十九章一节、二十一章二十五节》）。《士师记》一书中所记录的人们，除了几个特别的领袖和特殊的情形以外，大多数都没有顺从神，也没有遵行祂的律例。然而，《路得记》就不同了。它所记录的是神的百姓所做的顺从神的诸多决定，以及他们最终正面的结局。《路得记》的结尾隆重地为大卫王的家族背景做了铺垫。大卫王十分重要。因为耶和华应许了大卫，他后裔中的一位将要永远坐在宝座上为王（详情请阅读《撒母耳记下七章一节 - 十七节》）。耶稣就是这个预言中要应许给大卫的那一位子孙。他就是神所应许的那位永远掌权的王。

《士师记》清楚地表明了：神的百姓行事为人，并没有按照他们与神在西奈山上所立之约的规定。一次又一次，神的百姓不断地倾倒在罪中，他们也敬拜别神。因此，《士师记》就是在表明以色列人不守信用。他们在不断地废弃与神所立的美好之约。事实上，在《士师记》的篇章后面，作者特别记录了以色列人的那些罪，就是为了提醒读者所多玛和蛾摩拉的罪行。当读到神百姓的诸多罪行的时候，读者应该会自然而然地想到所多玛和蛾摩拉这两个城市所犯之罪。处在《士师记》时代的以色列，像极了因罪孽深重而被完全毁灭的所多玛和蛾摩拉（详情请阅读《创世纪十八章二十二节 - 十九章二十九节》）！尽管《士师记》一书强调了以色列人的不守信用，它同时也强调了耶和华的恩慈与信实。作者笔下的耶和华，祂时常聆听祂的百姓，也从祂百姓的仇敌中拯救他们。



在《士师记》中，神的百姓在那段时期之所以得到解救，是因为神给了他们**领袖**。这些领袖在书中被称为“士师”。尽管士师一词在英文中常常与坐在法庭里的法官联系在一起（英文中，“士师”用的是“judge”这个词；而“judge”这个英文词翻译成中文是“法官”的意思。此书作者使用的原文是英文），但当时的士师和现在的法官所承担的职责却是不同的。当时的士师主要就被神兴起的一位坚强的领袖；他的职责就是带领以色列人，以及从仇敌的手中解救他们。只要士师还在世的一切日子，神就拯救祂的百姓。然而，士师一去世，人们就会很快地被罪恶所胜；然后，也会再次被他们的仇敌攻克（详情请阅读《士师记二章十六节 - 十九节》）。于是，人们就在这样的模式中不断地循环着，也就是在罪、毁灭和拯救的模式中徘徊。人们会向神哭着求救，神就兴起一个士师；然后，这个士师就会解救这些百姓。然而，士师终究还是会死去。因为这个缘故，以色列的问题仍然不能从根本上解决。因为死亡阻挡了士师们没法长期地（或“永远地”）拯救以色列。显然，如果神所膏的领袖从不会死去，那么这个对以色列人来说极大的帮助！然而，因为罪的缘故，人人都会死去。因此，当时这样拯救神百姓的方式总是短暂的。这本书的目的就是为了激起人们一种想望，也就是想要一位从不会死去的领袖。而这位领袖已经到来。他的名字就是耶稣！因为他长远活着，将神的百姓拯救到底（详情请阅读《希伯来书七章二十五节》）！

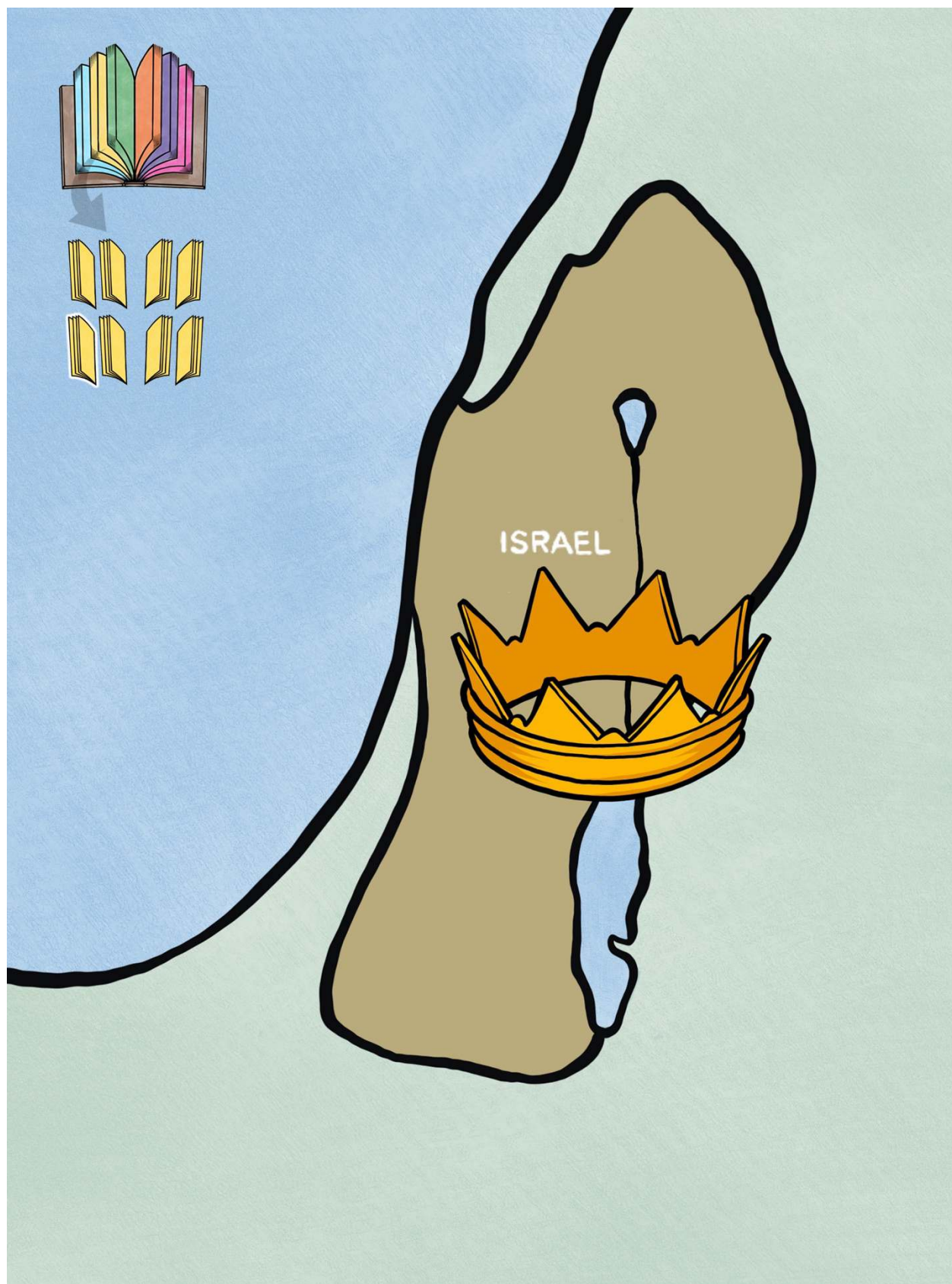
《士师记》一书着重讲到神百姓的众位领袖，意在表明神的百姓需要一个人来带领他们。如果神的百姓没有一个敬虔的领袖，他们就会悖逆行事，最终也会被他们的仇敌所胜。但是此书所表明的不仅仅在于以色列人需要一个领袖，他们所需要的更是一个王！这本书就是为了激起人们渴慕一个敬虔王的想望。只有一个敬虔的王才能把神的百姓从他们的仇敌中解救出来。也只有一个敬虔的王才能让



百姓们顺从行事。神现在的百姓也不再像当时的百姓一样等待这样的
一个王出现。因为耶稣已经到来！他已经打败了神百姓的众仇敌，
他也使神的百姓以顺从神的方式行事为人。如今，在神的国中，
有这样一个敬虔的王。所有跟随这个王的人都在做着他们眼中看为
正的事情！

《士师记》为《撒母耳上》和《撒母耳下》的阅读做好了铺垫（《
撒母耳上》和《撒母耳下》在希伯来文中原来是一本书）。读完《
士师记》，我们会渴慕一个王。而《撒母耳上》描述的就是那个王
的到来。





《撒母耳记》 - 撒母耳、扫罗、大卫

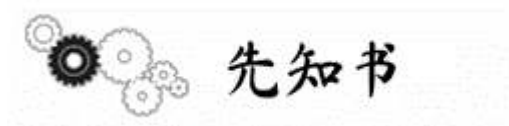
6. The book of Samuel – Samuel, Saul, and David.

《撒母耳记》是一本叙事性书籍（例如，故事类）。正如许多的叙事性书籍，在《撒母耳记》这本书里不仅仅只包含了一种文学体裁。比如说，此书中也包含了长篇诗歌，像《撒母耳记上二章一节 – 十节》、《撒母耳记下一章十九节 – 二十七节、二十二章一节 – 二十三章七节》。这些诗歌，尤其是在《撒母耳记》开头和结尾的那些诗歌，十分重要。诗歌的作用常常在于着重强调故事内容的中心意思，它同时也包含了有关那位基督的诸多细节。在《撒母耳记》中开头和结尾的那些诗歌，也有着相同的作用。因此，传道者和教者明白如何使用在《圣经》里面发现的所有文学体裁，这个十分重要。

《撒母耳记上》和《撒母耳记下》在希伯来文中原是一本书。因此，《撒母耳记上》和《撒母耳记下》可以看成是一本书，也就是《撒母耳记》。《撒母耳记》是《先知书》这个系列的第三本书。此书也是《先知书》这个系列的第一类书籍。我们再重新回忆一下之前讲过的内容。《先知书》这个系列包含了两类书籍：一是历史性质的，二是评论性质的。而《撒母耳记》就是历史性质的书籍。《撒母耳记》的作者并没有署名。

《撒母耳记》所记录的时间就是：士师们带领以色列时代的末尾和以色列开始出现王的这段时期。

此书以撒母耳出生的背景开头（详情请阅读《撒母耳记上一章》）。撒母耳是最后一个带领以色列的士师。他同时也是一个先知。作为神的代言人，以色列最初的两个王就是撒母耳所膏的。他首先膏

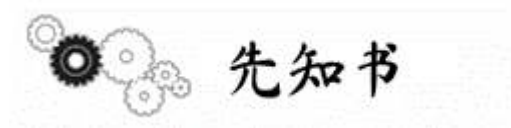


了扫罗做以色列的王（详情请阅读《撒母耳记上八章 – 十章》）；然后，他又膏了大卫做以色列的王（详情请阅读《撒母耳记上十六章一节 – 十三节》）。

在《撒母耳记上二章一节 – 十节》中，有一首重要的诗歌。这诗歌便是哈拿的祷告 – 哈拿便是撒母耳的母亲。这首诗歌十分重要，因为它讲述的是，神如何通过祂“所膏的”来拯救祂的百姓。英文中使用“所膏的”一词，在希伯来文中是“弥赛亚”的意思，在希腊语中是“基督”的意思。哈拿的祷告就是在预言基督的到来！基督就是将会拯救神百姓的那一位。玛丽因圣灵受孕后所发出的对神的赞美之词与哈拿在《撒母耳记上二章一节 – 十节》的祷告是相关联的（详情请阅读《路加福音一章四十六节 – 五十五节》）。这就意味着耶稣就是哈拿在《撒母耳记上二章》祷告中所预言的那一位被膏的。

在哈拿的诗歌之后，接下来的几章中记录了会幕里所发生的几件邪恶的事情。接着，此书又记录了约柜被掳到一个外国之地（详情请阅读《撒母耳记上五章 – 六章》）。这对当时生活在以色列地的人们来说，似乎神已经忘记了祂的百姓。尽管那时撒母耳带领着以色列，但是人们却想要一个王。这事不得撒母耳的喜悦。因为人们想要一个王不是为了更信实地跟随神，而是为了像列国一样（详情请阅读《撒母耳记上八章五节》）。如此一来，他们是厌弃了神，不要神作他们的王（详情请阅读《撒母耳记上八章七节》）。

我们必须清楚地知道，一个王带领神的百姓，这件事本身没有问题。摩西就曾宣称，人们可以有一个王来带领神的百姓（详情请阅读《申命记十七章十四节 – 二十节》）。正如摩西在《申命记》中所清楚表达的，这个王应该是耶和华的跟随者。他的职责就是爱神的律例，并且带领神的百姓顺从神。而撒母耳时代的以色列人并不是



求这样的一个王。他们所追求的，并不是一个可以反映神形象的王（详情请阅读《创世纪一章二十六节 – 二十八节》），而是一个可以反映列国形象的王！他们既然如此求，神就按照他们所求的，赐给了他们这样一个可以反映列国形象的王。扫罗王就是这样一个像列国一样的王。他长得高大，看起来像一个王。但他并不爱耶和华的律例，也不宝贵祂的话语。《撒母耳记上八章 – 三十一章》记录了扫罗王的统治。那时，他并没有带领百姓顺从神。

尽管扫罗对耶和华不信实，但耶和华仍然拯救祂的百姓。这就表明了耶和华的信实和恩慈。这也同时表明了，神作为与以色列在西奈山上立约的一方是信守承诺的。

在《撒母耳记上十五章》中，耶和华废弃扫罗做以色列的王。在《撒母耳记上十六章》中，一个新人被膏为以色列的王。这个人的名字就是大卫。在《圣经》故事中，大卫是一个很重要的角色。尽管他在《撒母耳记上十六章》的时候就已经被膏为王，但他真正统治以色列是从《撒母耳记下》才开始的。从《撒母耳记上十六章》到《撒母耳记下》这些章节中，只有耶和华和以色列中少数几人认大卫为王，但是当时很多的人都是以扫罗为王的。人们当时如何对待大卫，后来的人也如何对待耶稣，如出一辙。当耶稣还在世上的时候，他被一个先知所膏。这样膏举的事件就发生在耶稣受洗的时候。耶稣受洗之时，神从天上发出声音，宣称耶稣是神的“儿子”。神在宣称，耶稣就是祂所膏的王！但是人们却不认耶稣为王。正如大卫所经历的一般，耶稣被迫害，而且当时的人大多以另外一个人作为王（凯撒）。然而，终有一天，所有的人将以耶稣为王。这样一来，大卫的统治就如同基督的统治。大卫就是基督的一种影像。这意味着他在很多方面都像耶稣。



大卫战胜哥利亚，也是大卫像耶稣的一种形式（详情请阅读《撒母耳记上十七章》）。哥利亚是当时神的百姓无法取胜的一个敌人。大卫便去为他们争战，而且打败了这个敌人。大卫胜过哥利亚之后，人们就跟随大卫，也参加到斗争中。同样的，耶稣也打败了神的百姓不能取胜的一个敌人。他在十字架上的死打败了撒旦、死亡和罪。在当时尽管大卫已经战胜哥利亚，斗争仍然继续着，如今也有一个斗争继续着。神的百姓已经跟随耶稣，参加到这个斗争中。大卫掌权的其他情形也是影射基督掌权的样子。比如说，大卫写了许多的诗歌，以及他带领以色列人敬拜神。有智慧的传道者和教者不会将这几个章节中的大卫描述成最终的英雄，而是把大卫和基督来进行比较或者对比。

我们可以很清楚地看到，《撒母耳记》的作者不希望读者们把大卫看成是一个完美的王。因为作者很清楚地谈到了大卫的罪（详情请阅读《撒母耳记下十一章和二十四章》）。这些方面，大卫是不像基督的（或说，大卫是无法同基督媲美的）。

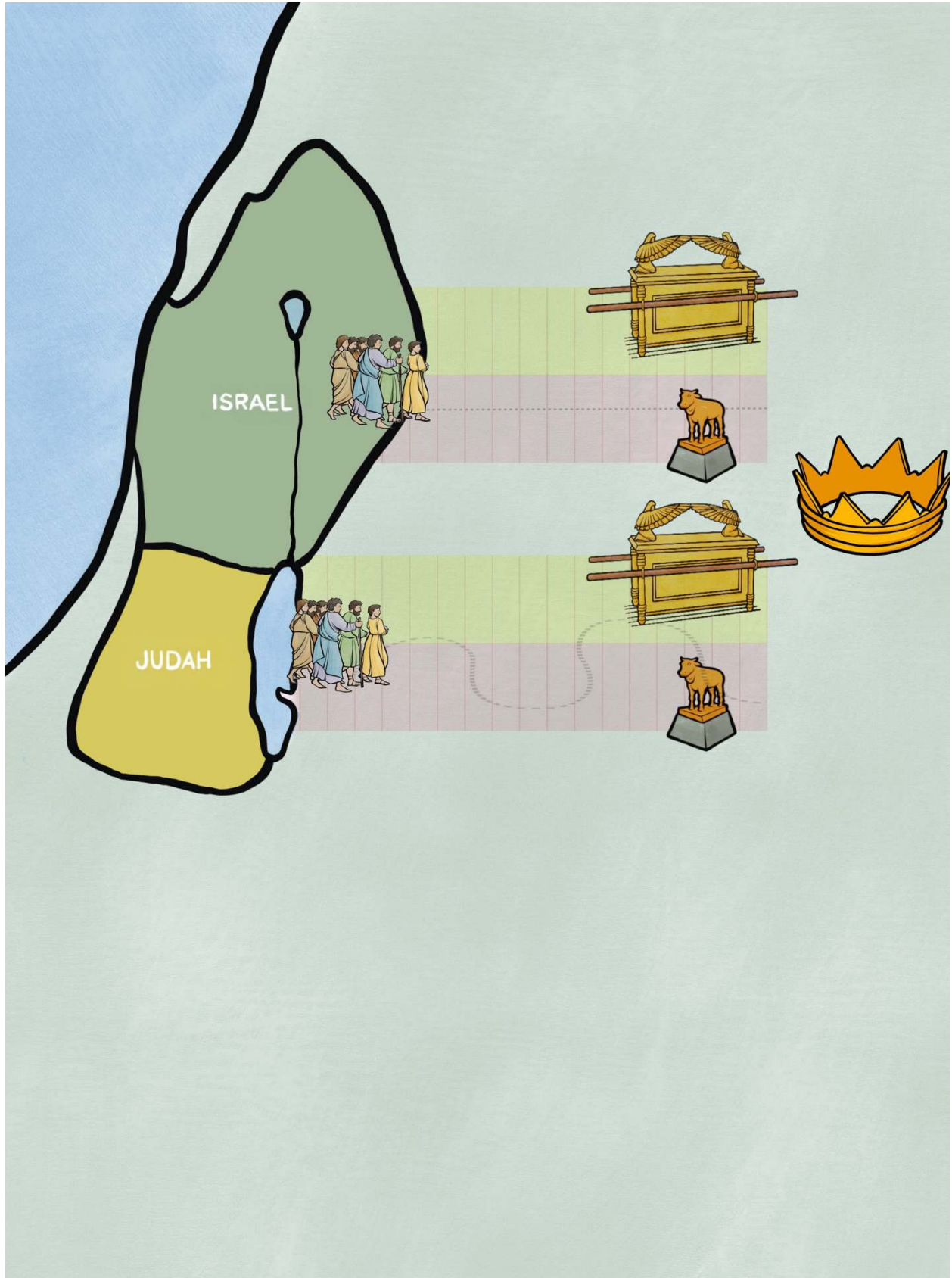
《撒母耳记下七章一节 - 十七节》十分、十分地重要。因为这些经文在《圣经》的其他部分中都被提及。《撒母耳记下七章》描述的是**神与大卫立约**。这些内容有的时候被看成是“**大卫式的盟约**”。在这些经文中，耶和华与大卫说话。然而，祂的话影响着世界上的每一个人。耶和华告诉大卫：“我必使你的后裔接续你的位，我也必坚定他的国。他必为我的名建造殿宇，我必坚定他的国位，直到永远。我要作他的父，他要作我的子。”这是指着耶稣将成为神永远的王所说的！因为耶稣就是大卫的后裔。这就是《新约》时代的人们有时候称耶稣为“大卫子孙”的缘故（详情请阅读《马太福音九章二十七节、十二章二十三节、十五章二十二节、二十章三十节 - 三十一节、二十一章九节、二十一章十五节、二十二章四十二节



》）。神对大卫的这个应许意味着，大卫的后裔将有一个永恒的国度，他也将建造一个神被敬拜的地方（殿宇），他也将作为神儿子从而与神有一个特殊的关系。耶稣就是使这诸多应许成就的那一位！关于这一点，我们可以从《圣经》的很多地方找到根据。比如说，耶稣受洗之时发生的事情，还有当耶稣在山上变了**形象，有声音从天空发出：“这是我的爱子！”**神在告诉人们，耶稣就是成就《撒母耳记下七章》中诸多应许的那一位。他就是神的儿子！《撒母耳记下》的这些经文在《新约》的很多处都被提及到。它们在《旧约》的《先知书》和《历史智慧诗歌书》这两个系列的很多经文中也被提及到。对于传道者和教者而言，明白这些经文都是指着耶稣所说的，这一看见十分重要。因为神的儿子已经来到。他也已经建造他的殿宇（也就是“教会”的意思！）。他将永永远远坐在宝座上为王！

《撒母耳记下》以描述大卫的统治而结尾。大卫的统治有很多问题。有的是由大卫的罪引起的。对于读者而言，能够看到大卫是个罪人，这一点十分重要。因为这样可以帮助读者将基督看作英雄，而不是大卫。大卫，正如其他的人一样，也需要一个“拯救者”。正如《旧约》时代的其他圣人一样，他也在盼望着基督的到来





《列王纪》 - 在被掳之前，列王统治神百姓的一段历史

7. The book of Kings – a history of the kings ruling God’ s people before the exile.

《列王纪上》和《列王纪下》是一本叙事性书籍（例如，故事类）。虽然诗歌是《撒母耳记》的重要组成部分，并且由于这些诗歌被安排在书中的开头和结尾，这样的安排很具战略性意义，因此也要求读者更加密切地关注这些诗歌部分。但是，《列王纪》中的诗歌便没有这样突出的地位。在《列王纪下十九章二十节 – 二十八节》中，有一篇诗歌。然而再重申一次，对于传道者和教者而言，识别并且明白如何使用在《圣经》中发现的所有文学体裁，十分重要。

《列王纪上》和《列王纪下》的作者（或“作者们”）并没有署名。《列王纪上》和《列王纪下》在希伯来文中原来是一本书。因此，这两本书可以看成是一本书，也就是《列王纪》。《列王纪》是《先知书》这个系列的第四本书。它属于这个系列中的第一类书。我们再回忆一下，在《先知书》这个系列中有两类书：一类是历史性质的，另一类是评论性质的。历史性质的书籍包括：《约书亚记》、《士师记》、《撒母耳记》、《列王纪》；评论性质的书籍包括：《耶利米书》、《以西结书》、《以赛亚书》、《十二先知书》。

虽然《列王纪》被分为历史性质的书籍，但是它也与《先知书》这个系列的众多评论性书籍有着直接的关联。《以赛亚书》、《耶利米书》、《何西阿书》、《阿摩司书》、《约拿书》、《弥迦书》、《那鸿书》、《哈巴谷书》、《西番雅书》也都是在《列王纪》里所描述的那段时期写成的。因为这个缘故，《列王纪》便与《先知书》这个系列的评论性书籍有些千丝万缕的关系。《列王纪》为读者在《先知书》这个系列的诸多书籍提供了很多背景信息（《约

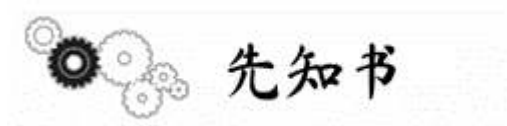


珥书》也许是在《列王纪》里所描述的这段时期内写成。《以西结书》、《俄巴底书》、《哈该书》、《撒迦利亚书》、《玛拉基书》都是在《列王纪》里所描述的时期之后才写成的）。

《列王纪》紧承着《撒母耳记》而写。此书以大卫统治后期以及所罗门统治前期的一段描述开始。一开始，所罗门看上去像是《撒母耳记下七章一节 – 十七节》中所应许的那位“永恒的”王。神赐给了他极大的智慧，他爱神，并且他也为神建立了殿宇。他带领以色列进入到一个黄金鼎盛时代（详情请阅读《列王纪上一章 – 十章》）。在所罗门的早期事工中，所罗门的确是基督的一种影像。这意味着，所罗门掌权是基督掌权的一种影射。有智慧的传道者和教者会使用所罗门的早期情形来讲述基督永久的掌权。

然而，作为以色列的王，所罗门的晚年却不像基督掌权的情形。因为他开始敬拜别神。他废弃了在《申命记十七章十四节 – 二十节》中，摩西所传的有关为王的诸多律例。比如说，他拥有了许多的马匹，他娶了许多不同的女人，他也为自己获得许多的金银。

因为所罗门的悖逆，以色列原来完整的国度一分为二，也就是南国犹大和北国以色列（详情请阅读《列王纪上十二章十六节 – 二十四节》）。与大卫王有关的列王占据南国，与大卫王无关的列王占据北国。从一开始，北国以色列就深深地陷在敬拜别神的极大罪恶中。北方以色列的开国之王便造了两个金牛犊（详情请阅读《列王纪上十二章二十五节 – 三十三节》）。他不想北方以色列的百姓跑去南方犹大国的殿中敬拜。于是北方的以色列人便开始敬拜这两个金牛犊。北方以色列的列王没有一个全心全意敬拜耶和华的（原文中为“主”一词）。所有的这些北方列王（也就是当时的北国以色列）都容忍了偶像崇拜的罪，有完全不放在心上的，有稍微放在心上的，但都无一例外地陷在这个罪中。南国犹大的一些王（也就是与



大卫王相关的）也容忍了偶像崇拜的罪，有的却也尝试顺从耶和華。然而，即使其中大多数顺从耶和華的南国列王也只是部分顺从。因此，尽管犹大国不像以色列国那样完全欣然接受偶像敬拜的罪，却也因为他不顺从耶和華的缘故而有罪。

《列王纪》交替描述在北国以色列和南国犹大所发生的事件。尽管此书有大部分注意力都放在了以色列和犹大两国的**列王**之上，它也同时将很多注意力放在了**先知们**身上，这些先知在当时的以色列地行了大的神迹。书中尤其讲述了两个先知，也就是以利亚和以利沙。就像列王是基督的一种影像，先知们也是基督的一种影像。先知们施行的神迹奇事正是耶稣在祂的百姓中间行事的一些小影像。耶稣才是最终的那个王，祂也是最终的那个先知（耶稣也是最终的那个祭司。然而，《列王纪》的主要重心并不是讲祭司的事情）。

《列王纪》一书意在表明：神的百姓需要一个敬虔的王来带领他们跟随耶和華。此书也表明了：无论是北国的以色列诸王，还是南国的犹大诸王（甚至包括那些敬虔的），在当时都没能改变人们的心。因此，此书激起人们心中对一个更好的王的渴慕。尽管书中也记录了一些敬虔的王，但所有的这些王都有着同样的问题：那就是“死亡”。《列王纪》也激起了人们心中对一个永远掌权的王的渴慕！





先知们重要的言与行

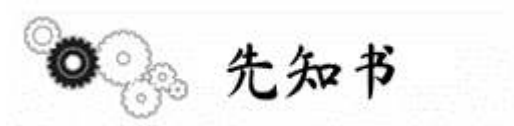
8. The important words and deeds of the prophets.

虽然《列王纪》的作者花了很多精力来描述在犹大和以色列地**列王**和**百姓**的行为、顺从和不顺从，但是此书还特别描述了另外一群人，那就是这段时期出现的**众位先知**以及他们的言与行。书中某些先知的名字有记录下来的，也有不曾记录下来的。《列王纪》一书特别记录了两位先知：以利亚和以利沙。

请注意，《先知书》这个系列包含了两类书籍：《约书亚记》、《士师记》、《撒母耳记》、《列王纪》属于历史性质这一类。这些书籍记录了以色列这个国家的历史，也就是从约书亚时代到以色列国一分为二，直到南国犹大被巴比伦攻克以致被掳的这段时期。而《耶利米书》、《以西结书》、《以赛亚书》和十二先知书都属于评论性质这一类。这些书籍记录的是众位先知在同时期发表的评论。

正如《先知书》这个系列的书籍可以分为两类，这两类书籍里的先知们也可以分为两类。第一类书籍里的先知们（《约书亚记》、《士师记》、《撒母耳记》、《列王纪》）因着他们的**行为**著称。这样的分类是合宜的，因为这一类书籍讲的是以色列的历史（或者行为）。而第二类书籍里的先知们却更因着他们的**言语**著称。这样分类也是合宜的，因为第二类书籍讲的是先知们针对那个时期的以色列而讲的话。

作者在《先知书》这个系列的第一类书籍着重强调先知们的行为，是因为先知们在那段时期里所做的事情是神的大能对人们在视觉上的直观提醒。先知们所施行的神迹奇事（也就是他们的“行为”）

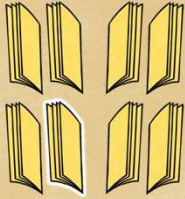


意在提醒人们：耶和华神是真实存在的神，他们必须来到神的面前忏悔他们偶像崇拜的罪（或说“敬拜别神”的罪）。

不仅如此，先知们的行为也意在表明：巴力是假神。这些神迹奇事讥讽了巴力的假神身份和其所谓的能力。这种特意通过先知们对假神的讥讽有时候被称为**辩证神学**。比如说：在以利亚时代所发生的三年半饥荒就是为了讥讽巴力，因为那个时候的以色列人以为敬拜巴力就可以使土地丰产。巴力雕像的手中时常会有一个闪电。这意味着巴力被看作是可以降雨的神。所以，当以利亚的“话”阻止了降雨（详情请阅读《列王纪上十七章一节》），并且直等到以利亚开口祷告才重新降雨（详情请阅读《列王纪上十八章四十一节 – 四十六节》），这些神迹奇事都是对巴力假神身份的讽刺。因为巴力作为人们心中所谓的“雨神”，却不能使天降雨！在古代有关巴力的传说中，他常常被描述为在空中乘坐战车的形象出现。因此，《列王纪》中记录先知以利亚跑在以色列王亚哈的前面，就是表明耶和华神的先知们即使用腿跑也比巴力假神驾驭战车要快！这个事实又再一次地讽刺了巴力的假神身份。作者通过这种辩证神学的方式给神的百姓传递一个信息，也就是呼召他们重新回到真实的活神面前忏悔罪过。

在《申命记十八章二十节 – 二十二节》中，神已经指示以色列人如何辨别真假先知的身份。然而，以色列人却仍然接受假的先知，这就可以清楚地看出以色列人没有顺从神的话，也就是关于先知的話





先知们所施的神迹预备读者看到耶稣的神迹

9. The miracles performed by the prophets prepare the reader for Christ' s miracles.

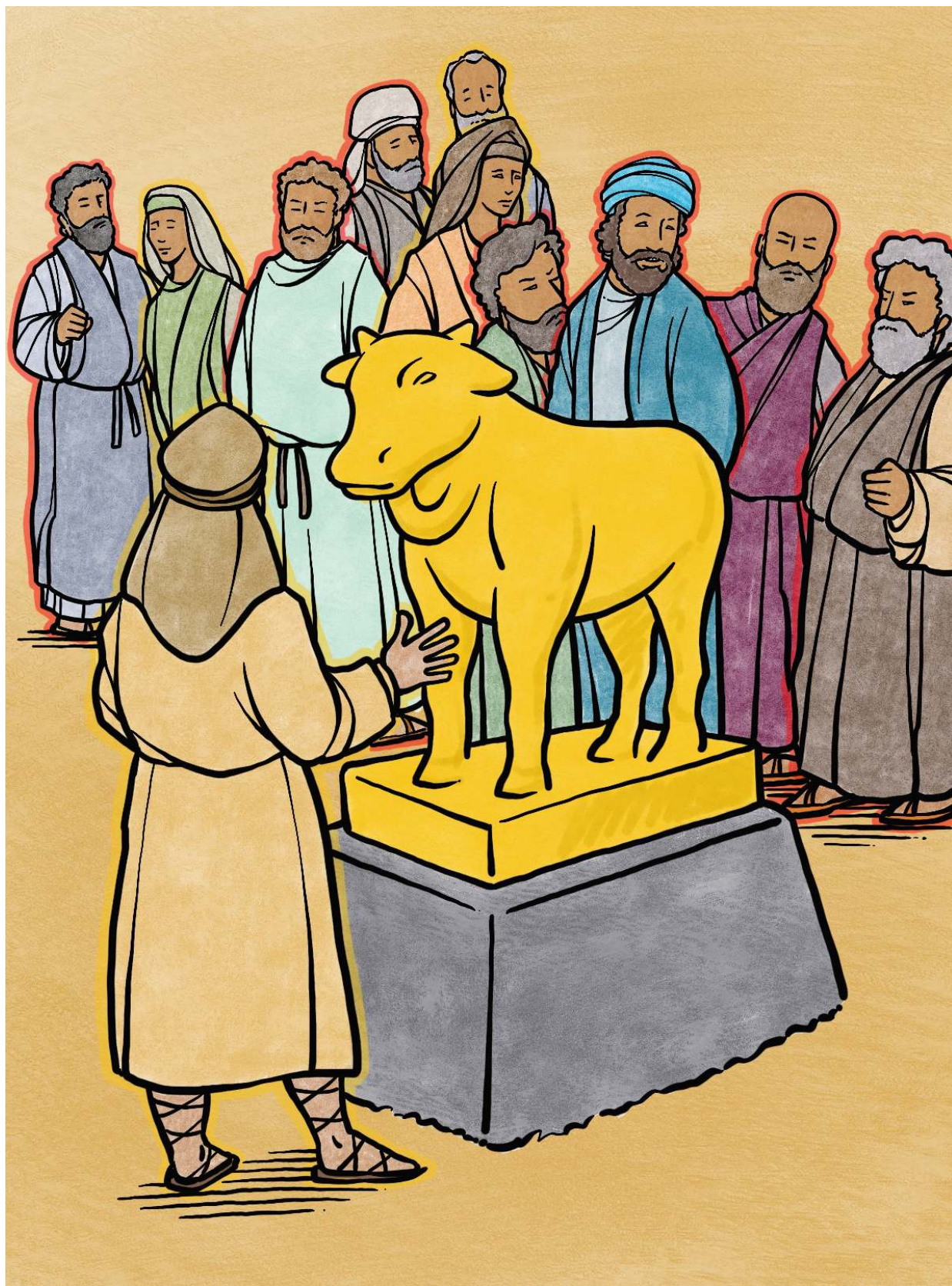
在许多的《旧约》书籍中，神的先知们大施神迹。尤其是《列王纪》的读者会读到先知们在以色列地和犹大地施行的诸多神迹。我们应当仔细考究先知们的这些神迹。因为它们是神大能的彰显，也是神在万事中掌权的证据（包括对那些邪恶的王以及整个大自然的掌权）。并且，神有能力做祂想要做的任何事情。尽管在世上罪恶满盈的时候，神仍然在天上掌权，这些神迹就为此事做了明证。祂仍然审判罪。这些神迹也表明神关心祂的百姓。但它们不仅仅只是《旧约》中的故事，我们应该把这些神迹同《新约》中的神迹联系起来读。尤其重要的是，有智慧的传道者和教者会把《旧约》中先知们所施的神迹与耶稣所施的神迹联系起来。这件事情非常重要，因为《旧约》的先知们是基督的一种影像。这就意味着，《旧约》先知们的神迹，在某种程度上，是为了映衬基督的神迹和事工。比如说：以利亚使死人复活（详情请阅读《列王纪上十七章十七节 – 二十四节》）就是为了提醒读者，基督使死人复活的神迹。最终，基督不仅仅只是使一人复活。祂所复活的，是所有在祂里面的人！当以利亚为撒勒法的寡妇添增食物的时候（详情请阅读《列王纪上十七章八节 – 十六节》），这就是耶稣一直满足所有神百姓需求的影像！祂是生命之粮（详情请阅读《约翰福音六章二十二节 – 五十九节》）。

耶稣说了，祂是一个先知（详情请阅读《马太福音十三章五十七节》）。不仅如此，基督所施的诸多神迹证明祂就是一个先知。祂施行神迹正如《旧约》中的先知们一样。耶稣时代的人们认得祂是一个先知。这就是为什么他们曾说：“祂是一个先知”（详情请阅读



《马太福音十六章十四节、二十一章十一节》、《马可福音六章十五节、八章二十八节》）。但耶稣的身份不仅仅只是“一个先知”。祂的事工表明祂就是“那一位先知”。祂就是摩西在《申命记十八章十五节 – 十九节》中写到的那位先知（也可以查考《使徒行传三章十七节 – 二十六节》）。因为祂已经被神兴起做“那一位先知”，而且所有的人都要听从祂并顺从祂的话。仔细思量一下神对门徒所说的有关耶稣的话，也就是当耶稣变了形象的时候神所说的话：“有一朵云彩来遮盖他们，也有声音从云彩里出来说：‘这是我的爱子，你们要听从他’”（详情请阅读《马可福音九章七节》）。这里所说的要听从人子的话与《申命记十八章》中的要听从“那位先知”的话是有联系的。这些话证明了耶稣就是神最终的代言人。正如当时以色列的百姓应当听从神所差遣给他们的先知们的话，如今所有的人也须听从基督的话。有关耶稣所行的神迹，也请阅读《约翰福音二十章三十节 – 三十一节》。正如地上的神迹是为了指示更大的事，耶稣所行的诸多神迹就是向人们指示祂的能力和伟大，也是向人们显示神的慈爱。





《先知书》这个系列的第二类书籍是如何编排的？

10. How are the books in the second part of the Prophets arranged?

《圣经旧约》里的书籍被分为三个系列（详情请阅读《路加福音二十四章四十四节》）。这三个系列分别是：《律法书》、《先知书》、《历史诗歌智慧书》（有时候《历史诗歌智慧书》也被称为《诗篇》）。而《先知书》这个系列里面的书籍又可以分为两类：第一类主要讲以色列的历史，它们分别是《约书亚记》、《士师记》、《撒母耳记》、《列王纪》；第二类却不以历史为主，而是以评论为主，也就是以评论以色列的诸多行为为主。在某种意义上，这些书籍像是搜集起来的讲道集。《先知书》以“评论”为主的这一类书籍包括：《耶利米书》、《以西结书》、《以赛亚书》以及“十二先知书”。“十二先知书”指的是十二位小先知：何西阿、约珥、阿摩司、俄巴底、约拿、弥迦、那鸿、哈巴谷、西番雅、哈该、撒迦利亚、玛拉基。尽管这些简短的评论性书籍都是分开的，但犹太人却把它们合为一本书，也就是“十二先知书”。因此，可以这样总结一下：《先知书》这个系列的历史性质的书籍有四本（《约书亚记》、《士师记》、《撒母耳记》、《列王纪》），而其中属于评论性质的书籍也有四本（《耶利米书》、《以西结书》、《以赛亚书》、《十二先知书》）。

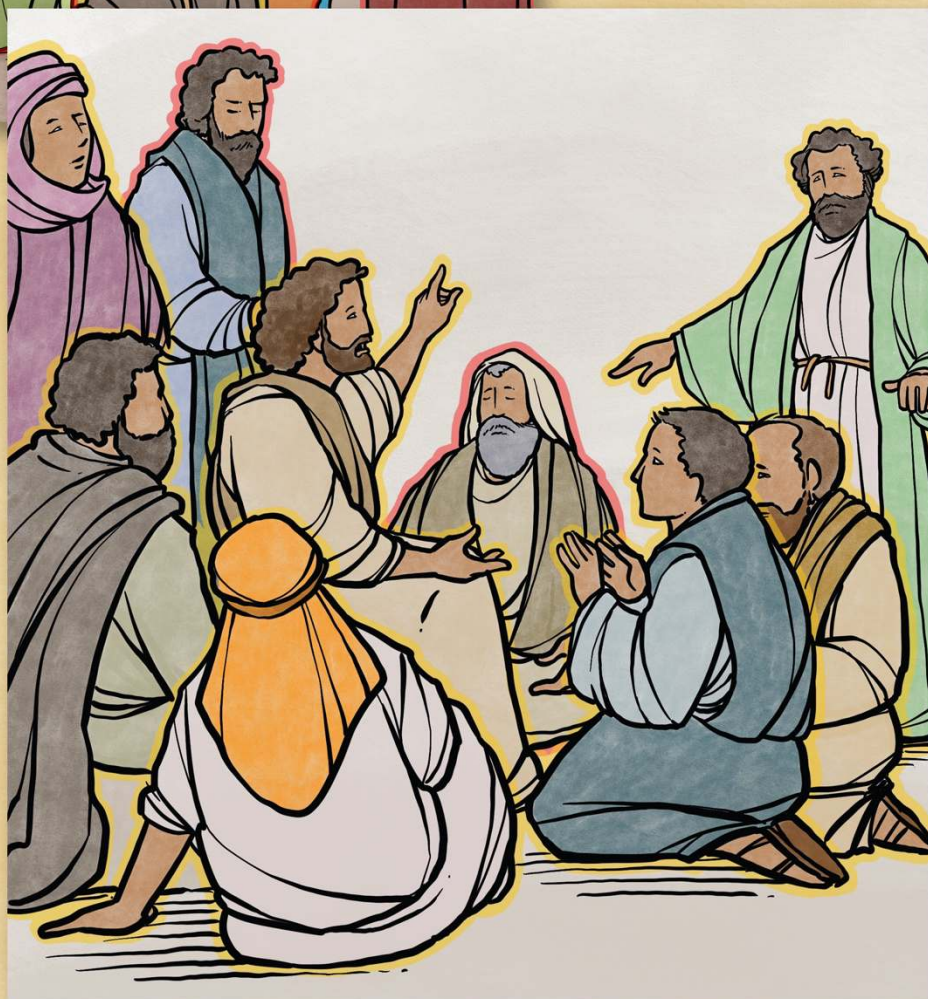
尽管《先知书》这个系列的历史性书籍是按照时间次序来编排的，但属于评论性的书籍却是按照篇幅大小来编排的。《耶利米书》是篇幅最长的，因此它被排在第一位（请注意：按照现代《圣经》的编排方式，《耶利米书》并不是第一本书）。篇幅第二的便是《以西结书》，因此它被排在第二位。篇幅第三的是《以赛亚书》，因此被排在第三位。当然，篇幅最小的是《十二先知书》，因此被排在最后。



有时候，耶利米、以西结和以赛亚被看作是“大先知”。这并不意味着他们比其他十二位先知更加重要。这仅仅意味着他们的书籍比“小先知”的篇幅要长。无论是“大先知”，还是“小先知”，他们都是受神所感动的先知。所有这些先知的书籍都是真实的，我们应当认真考究。

属于《先知书》系列历史性质这一类的书籍有一个重要主题，那就是针对以色列和犹太敬拜偶像这个罪的审判。先知们呼吁以色列和犹太忏悔他们的罪过。除了少数的人，大部分的百姓都不想要忏悔。不仅如此，他们还迫害以及杀害了先知（详情请阅读《马太福音五章十二节、二十三章二十九节、二十三章三十四节 – 三十七节》、《路加福音十一章四十七节》）。杀害先知是大罪。因为它的目的是为了神沉默（就是让神闭嘴的意思）！



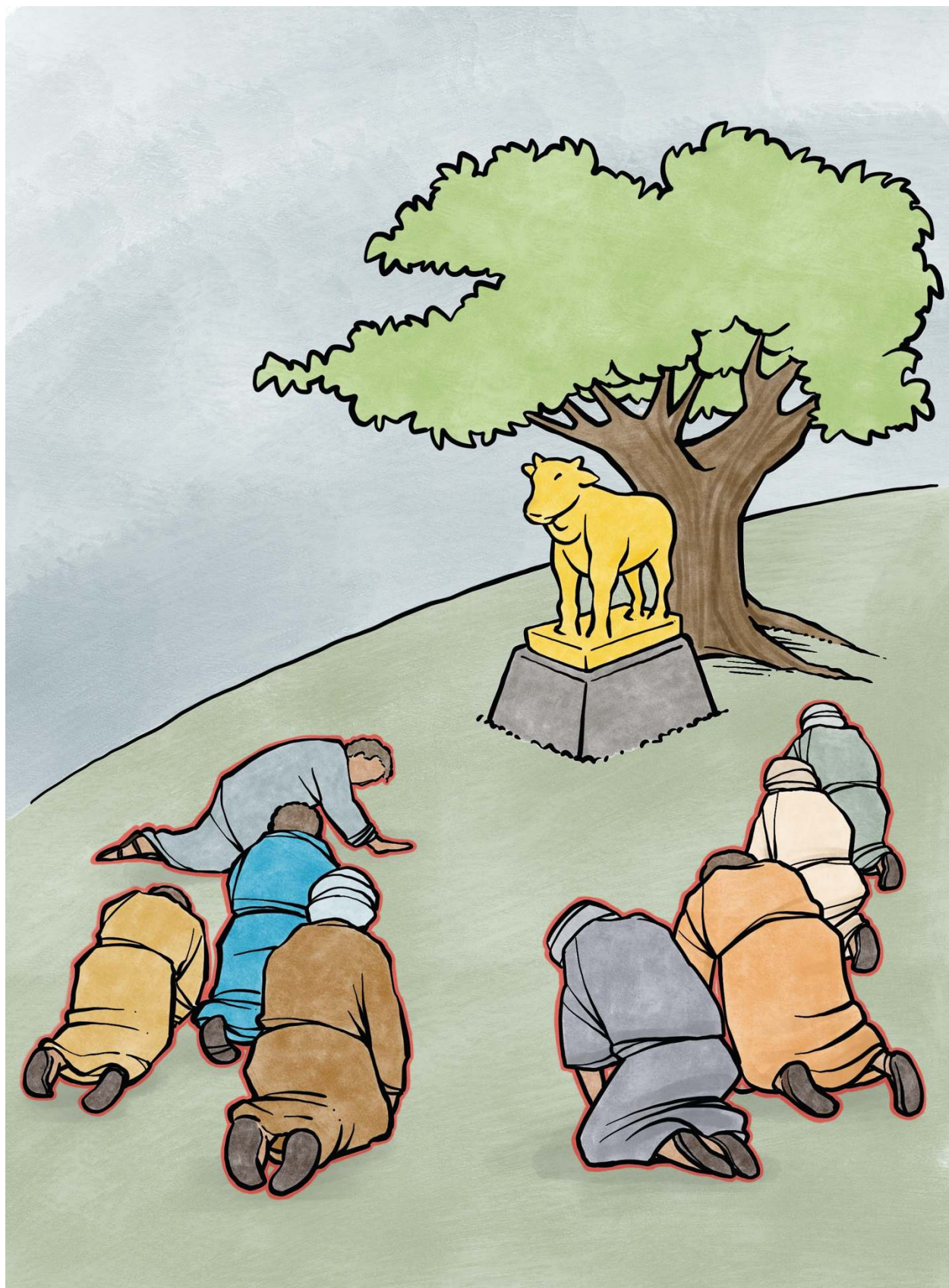


先知们所说的话预备读者听从基督的话

11. The words spoken by prophets prepare the reader for Christ' s words.

《先知书》这个系列里一切有关评论性质的书籍都是关乎神、祂的作为以及祂的计划的教导。我们应当仔细考究先知们在这些书籍里的教导。根据《旧约》先知们的这些教导如何在《新约》中得到频繁地使用，我们应该很清楚地认识到，这些教导也应当被我们当代的基督徒仔细考究和使用。正如《旧约》先知们所施的神迹是为了提醒我们有关耶稣基督的神迹，那么，这些先知们的话语和教导也是为了提醒我们有关耶稣基督的话语和教导。有智慧的传道者和教者会把《旧约》先知们的话同耶稣的教导联系在一起。无论是在言语上，还是行为中，耶稣都是神最完美的代表。祂就是《申命记十八章十五节 – 十九节》中提到的“那一位先知”（也请阅读《使徒行传三章十七节 – 二十六节》）。因为耶稣是被神兴起的“那一位先知”，因此所有的人都应当听从祂，并且顺从祂的话。





以色列敬拜了许多假神

12. Israel worshipped many gods.

世上只有一位神。唯独祂才应当被敬拜。这一点贯穿整个《圣经旧约》和《圣经新约》。耶和华神宣称祂是一个“忌邪的神”（详情请阅读《出埃及记二十章五节、三十四章十四节》、《申命记四章二十四节、五章九节、六章十五节、三十二章二十一节》、《约书亚记二十四章十九节》）。祂不会容忍任何其他的假神。以色列曾被教导只能敬拜耶和华（详情请阅读《出埃及记二十章三节 – 五节》）。他们曾被不断地提醒，如果他们敬拜其他的假神，就会被驱逐出“应许之地”（比如，请阅读《申命记四章十五节 – 二十六节、三十三章十七节 – 十八节》）。当以色列在约书亚的带领下进入应许之地的时候，他们被命毁灭其中的列国，因为这些列国都敬拜别神。这些国家“在众高山和青翠树下”都敬拜偶像（详情请阅读《申命记十二章二节》）。这意味着，在以色列占领应许之地以前，住在其中的列国曾在此地的每一块地方敬拜偶像。无论他们在哪里找到一块合适的地方，他们就会在那里给一个假神筑坛敬拜。因此，神曾警告以色列人不要同这些敬拜其他假神的列国子民结盟。然而，以色列却没有听从这些教导。相反，以色列人敬拜了列国的这些假神。他们也与这些国家结盟，开始做列国所做之事，也像列国敬拜他们的假神那样去敬拜偶像。事实上，列国被描述成什么样，以色列也被描述成什么样！书中记录：他们也在“各高山和青翠树下”设立诸多偶像（详情请阅读《列王纪上十四章二十三节》、《列王纪下十六章四节、十七章十节》、《耶利米书二章二十节、三章六节、十七章二节》、《以西结书六章十三节》、《历代志下二十八章四节》）！先知们曾警告以色列人有关他们偶像敬拜的罪。他们也警告了，如果百姓们不悔改将会发生什么。但是人们没有悔改。相反，他们把先知们杀了。比如说，请阅读以利亚如何描述在



他那个时代人们所做的恶事（《列王纪上十九章十节 – 十四节》）。

《先知书》这个系列里属于评论性质的诸多信息，讲的都是有关以色列敬拜偶像，以及他们因为敬拜偶像将来会得到的惩罚。





《旧约》的先知们反复提到在西奈山上建立的盟约

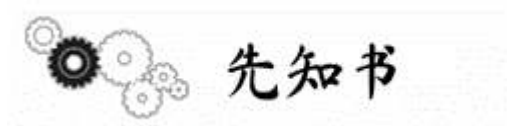
13. The Old Testament prophets repeatedly refer to the covenant made at Mt. Sinai.

有时候，当人们谈到《旧约》的先知们的时候，似乎这些先知们的主要角色在于预测未来。尽管预测未来的确是先知们的一部分角色，但他们主要的任务之一就是讲说那遥远的过去。他们不断地提醒以色列人，有关他们与神在西奈山上建立的盟约（详情请阅读《出埃及记》二十章 – 二十四章）。因此，耶利米、以西结、以赛亚和十二位先知常常提到《律法书》里的诸多教训。先知们提醒以色列和犹大有关与神所立的盟约，也控告以色列和犹大背弃盟约。这样看来，当时的先知就像现在的警察。他们所做的，就是控告以色列人背弃约定。

摩西五经（《创世纪》、《出埃及记》、《利未记》、《民数记》、《申命记》）先于先知时代几百年写成。这五本书在以色列广为流传，因为摩西五经在摩西死后定期地被先知们引用。以此我们可以看出，先知们阅读了《律法书》（摩西五经的另外一个名称）；不仅如此，先知们还熟知《律法书》的内容、深信《律法书》的教导，而且也期待神的百姓能够顺从这其中的话。

先知们很富创造力地把《律法书》的内容加入他们的书中。他们频繁地把《律法书》中的语言直接在他们的书中进行引用。他们提起摩西五经中的人和事。他们也常常提醒人们有关与神在西奈山上建立的盟约。他们也用摩西五经中记录的诸多事件作为将来要发生之事的模板。

比如说，耶利米、以赛亚与何西阿，这三位先知明显都提到了一个有关**第二次出走的事件**（原文中“出走”一词使用的是 exodus,同



“出埃及记”的英文是同一个词）。他们从《律法书》中记录的第一次出走事件（也就是“出埃及”）中选取语言和细节，然后把它们用在将来要发生的第二次出走事件的描述中。通过先知们对《律法书》的使用，我们可以清楚地看到，他们期待读者能对其中的内容熟读于心。从中我们也可以看出，摩西五经在先知们的心中是很具备权威性的。因为《律法书》和《先知书》这两个系列的诸多关联，如果传道者和教者能够在学习《先知书》这个系列的时候，把《律法书》中的内容结合起来，这将很有用处。





先知们知晓基督的到来以及祂的国度

14. The prophets knew about the coming of Christ and about his kingdom.

尽管先知们频繁地提起过去的盟约，他们同时也讲将来要发生的事。所有的这些先知，以这样或者那样的方式，写了关于基督到来以及祂国度的事情（详情请阅读《使徒行传三章十八节、二十四节》、《彼得前书一章十节 – 十二节》）。这就解释了为什么耶稣能够用先知们的话来讲述有关祂自己的事（详情请阅读《路加福音二十四章二十五节 – 二十七节、四十四节 – 四十七节》）。即使先知们宣称人们已经破坏了过去的盟约，他们也宣告了神正在为祂的百姓带来一个**新的盟约**（详情请阅读《耶利米书三十一章三十一节》、《以西结书三十六章二十四节 – 二十七节》）。先知们深知这个新的盟约将会因为基督的到来而生效。因此，先知们急切地等候基督的到来（详情请阅读《马太福音十三章十七节》）。他们都是有信心之人。





先知们被厌弃

15. The prophets were rejected.

在当时，作一个先知既不安全，又不容易。因为先知们的信息被大多数人所厌弃。先知们被神差遣，并告诉一个使大多数的人都十分愤怒的信息。

仔细思量耶和華 神是如何描述先知们的事工的：

*因此，我藉先知砍伐他们，
以我口中的话杀戮他们，
我施行的审判如光发出。*

— **何西阿书六章五节**

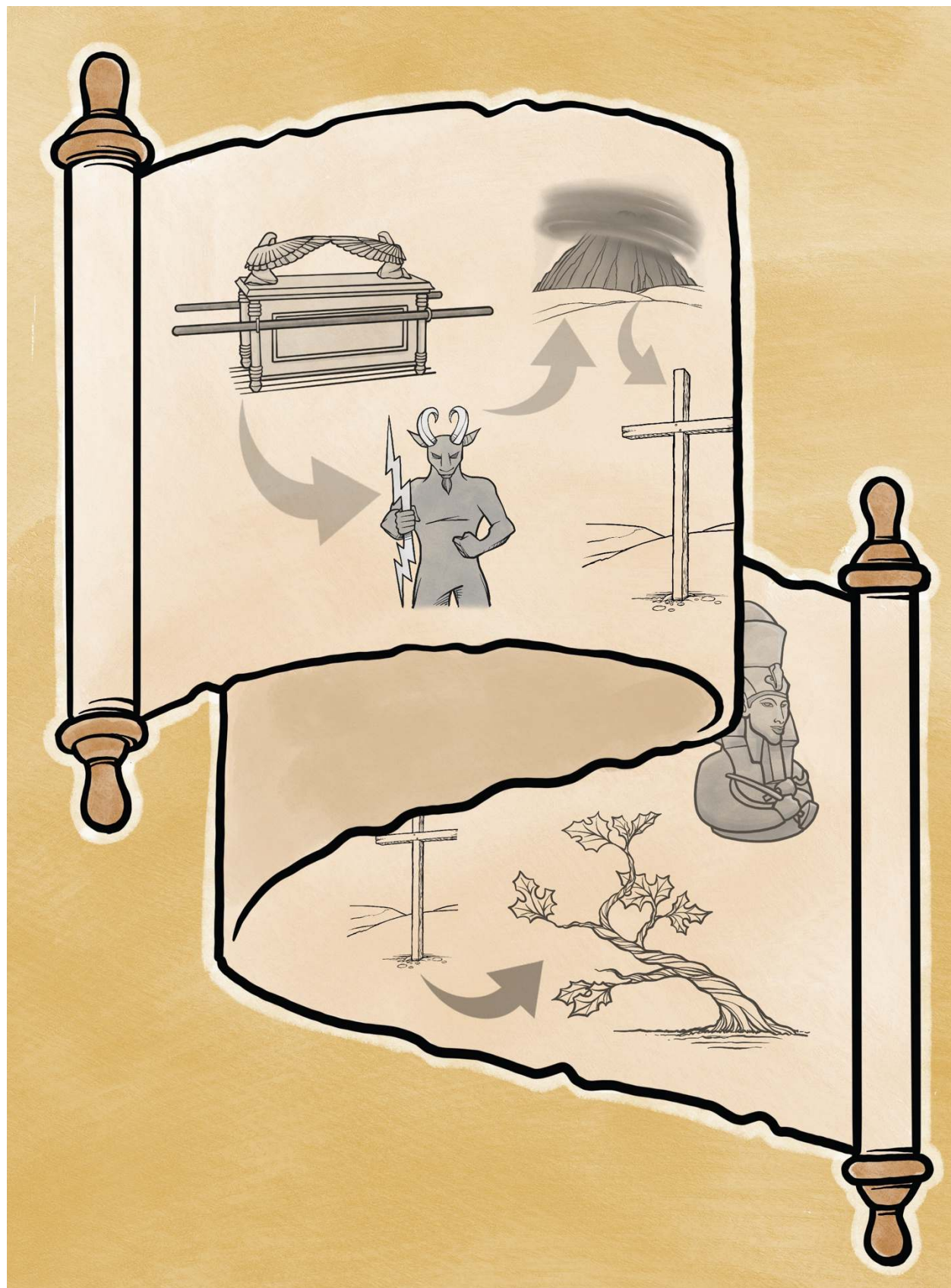
先知们的话是为了剪除以色列人！这是因为神爱祂的百姓，想要祂的百姓能够忏悔回转！除了一小部分**余剩的人**相信了先知们的信息，大部分的人都拒绝并厌弃了先知们的话。先知们被迫害（详情请阅读《马太福音五章十一节 – 十二节、二十三章二十九节 – 三十九节》、《马可福音十二章一节 – 二节》、《路加福音十一章四十七节 – 五十一节、十三章三十四节》、《使徒行传七章五十一节 – 五十三节》、《希伯来书十一章三十二节 – 三十八节》）。其中很多的先知都因为传讲神呼召他们向人们所说的话而殉道（比如说，请阅读《列王纪上十九章十四节》）。杀害先知是大罪，因为它的意图是封住神的口。还记得吗？先知就是神的代言人。因此，杀害一个先知就是企图“杀”神的声音。大多数的人都厌弃了先知口中的话。此事不仅在《旧约》时代是如此，当耶稣这个最大的先知在世上事工的时候也是如此。



然而，有一小部分余剩的人相信了先知的的话，也对他们的话做出了回应。这样的情形在《旧约》时代是如此，当耶稣在世上事工的时候也是如此。直到今日，这样的情形仍是这样。神的百姓听从先知们的话，也对他们的话做出了回应。在《旧约》时代，有一批余剩的人因为跟随耶和华神，因此听从了先知们的声音。他们之所以如此，是因为耶和华神呼召了他们，使他们有能力跟随祂（比如，请阅读《列王纪上十九章十八节》）。如今，也有一批余剩的人仍然听从先知们的话，因为神使他们有能力跟随祂（详情请阅读《约翰福音六章四十四节》）。

教会是建立在使徒和先知的基础上的（详情请阅读《以弗所书二章二十节》）。“使徒”一词在《以弗所书二章二十节》中，之所以出现在教会基础的第一个位置上，是因为使徒在为信者解释先知们的话的这件事情上扮演着一个重要角色。





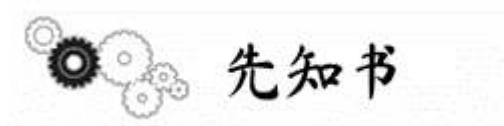
属于《先知书》这个系列评论性书籍的众多信息是如何编排的

16. How the messages in the commentary books of the Prophets are arranged.

大小先知书通常在对以色列过去罪的斥责和有关将来盼望的话语之间交替转换（有时候，那些斥责的话是针对其他国家的罪而说的）。当作者在转换话题的时候，他并不会在书中明确指出来。所以，读者需要自己看到这些转换在《先知书》中是很常见的。因为这个缘故，属于《先知书》这个系列的评论性书籍就不像叙事性的书籍。

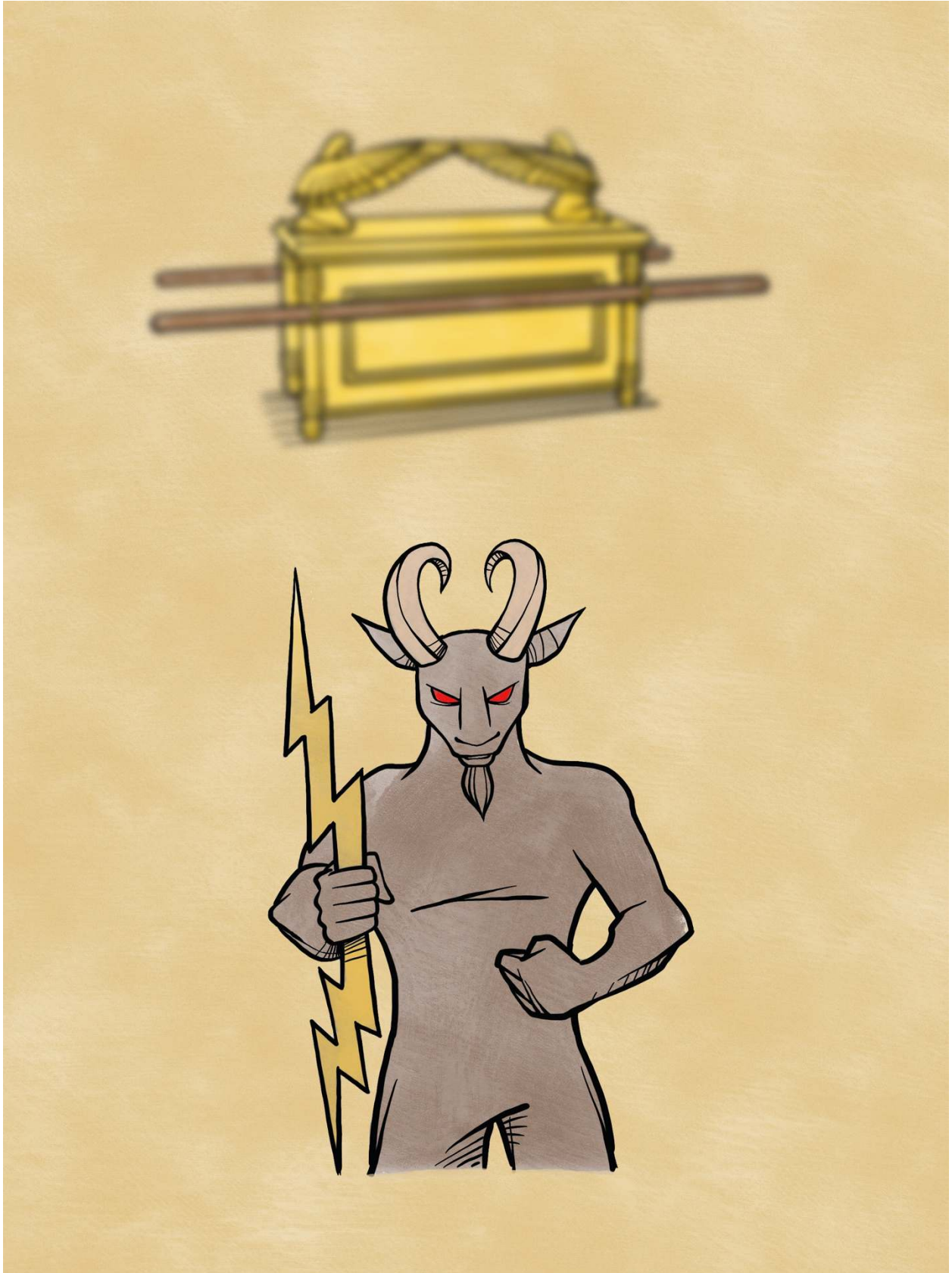
希伯来式的预言有一个特点。这些预言常常会在负面和正面的声明中交替转换。比如：某一些经文是负面的。然后，一些正面的经文又会紧随这些负面的经文而来。在《希伯来圣经》里，这样正负交替的循环在预言书中很常见。比如说，仔细观察一下《何西阿书》里面出现的模式。《何西阿书一章一节 – 九节》是负面的信息。它传讲的是对以色列毁灭的应许。然而，《何西阿书一章十节 – 二章一节》却是正面的信息。它传讲的是以色列的复兴。它也传讲以色列的拯救，以及他将来在一位拣选的领袖带领下，人数的大大增加。这就是福音的应许！《何西阿书二章二节 – 十三节》是负面的信息。《何西阿书二章十四节 – 二十三节》是正面的信息。这种正负交替的模式贯穿着整本书。其他属于《先知书》这个系列评论性质的书籍也是同样正负交替的模式。

《先知书》这个系列的书籍为何会有这样的模式呢？为什么不把所有负面的信息放在一块，然后所有正面的信息放在一块呢？也许这样频繁的正负交替模式使得书中的信息，无论是正面的，还是负面的，都能用新的语言词汇被不断地重复和强调。重复书中的信息是十分重要的，因为神的百姓需要不断重复地听取这些内容。因此，



对于传道者和教者而言，强调书中那些已经强调过的荣耀性的事情很容易。那么与此同时，对他们而言，跳过书中那些已经强调过的灾难性的事情也会很容易。这是不明智的。有智慧的传道者和教者会强调在《先知书》中找到的所有信息，无论它们是正面的，还是负面的。





巴力是谁？

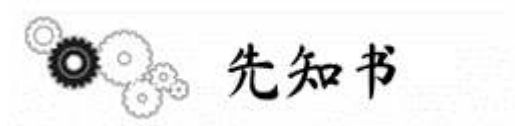
17. Who is Baal?

《先知书》这个系列所记录的那段时期，以色列人敬拜了许多假神。其中有一个被频繁提到的神，它的名字叫巴力。有时候，巴力被提及的时候，用的是单数；有时候，却是“复数”。无论哪种情况，敬拜巴力就是违背神的律例。

敬拜巴力，至少在某种程度上，涉及与邪妓通奸的行为。这些邪恶的性交之所以被进行，是因为人们认为巴力会通过阿娜特做同样的事情来回应这些行为（阿娜特是巴力所娶之神）。因此，人们认为人类在地上的性交活动可以刺激天上的神明产生性交关系，而这样的结果就是人们得到自己想要的天气和农业上的丰产。

有关巴力的古老传说有很多。有的故事描述了巴力与雅姆海神之间的斗争。有的故事描述了巴力与摩特之间的斗争，摩特就是在夏天降下干旱的神。根据这些传说，巴力最主要的帮手就是阿娜特。重申一次，阿娜特是与巴力有性交关系的女神。阿娜特既是巴力的妻子，也是巴力的妹妹。

以色列地和犹太地的百姓在当时不仅仅只是敬拜巴力。他们常常把对巴力的偶像崇拜与对耶和华神的“敬拜”结合在一起。这种混合各种不同宗教的行为有时被称为**类并**（原文中使用的是“syncretism”一词）。耶和华并不接受，以色列在《先知书》描述的这段时期内的所谓“混合”敬拜（详情请阅读《出埃及记二十章二节－六节》）。人们在相信巴力的同时，想要相信耶和华，是不可能的。耶和华，作为以色列的丈夫，已经答应以色列会供给、照顾祂的妻子。因为这是祂与以色列立下“婚约”的一部分。然而，



以色列虽然作为耶和华的妻子，却不相信丈夫对她的照顾。她（以色列）却认为巴力才是供给她冷暖安慰的那位。神从未改变。祂仍然不会接受那种所谓的“混合”敬拜（比如说，请阅读《马太福音六章二十四节》）。人们一定要留心只能唯独敬拜耶和华。因为祂会惩罚所有敬拜其他假神的人。





圣经诗歌如何起到作用？

18. How does biblical poetry work?

《圣经》里的预言常常是以诗歌的形式展现给读者的。这个特点就存在于《耶利米书》、《以西结书》、《以赛亚书》和《十二先知书》中。这些书里除了少数的叙事性部分（比如：《耶利米书》、《以赛亚书》、《何西阿书》、《约拿书》都有叙事性的成分在里面），大多数的先知都是通过诗歌的形式来陈述他们的信息。无论对读者，还是传道者和教者，诗歌都是一份很好的礼物。所以，学会如何阅读圣经诗歌，就十分重要了。传道者学习如何传讲圣经诗歌里面的信息也就十分重要。

除了叙事性体裁，诗歌是《旧约圣经》的书本中最通用的一种文学体裁。《约伯记》、《诗篇》、《箴言》、《传道书》、《雅歌》、《以赛亚书》、《耶利米书》、《耶利米哀歌》、《以西结书》、《但以理书》、《何西阿书》、《约珥书》、《阿摩司书》、《俄巴底书》、《约拿书》、《弥迦书》、《那鸿书》、《哈巴谷书》、《西番雅书》、《撒迦利亚书》都包含了大量的诗歌体裁。诗歌在《旧约》的其他书本中也都分散各处（详情请阅读《出埃及记十五章一节 – 十八节》）。不仅如此，《新约》更是直接引用《旧约》中的许多诗歌（详情请阅读《使徒行传二十八章二十六节 – 二十七节》）。因此，对传道者和教者而言，能够识别、理解并且使用圣经诗歌就十分重要了。

读者可以很容易地识别《圣经》里的诗歌，因为圣经诗歌使用独特的文字语言和语言模式。然而，《旧约》圣经里发现的大部分诗歌并不押韵。《圣经》里的诗歌以**排比句**的方式呈现。排比句就是前面一句说了什么，后面一句会紧跟着通过不同的语言词汇来重复前面那句的意思，以这种方式达到加强语气的作用。这就好比两条铁



路轨道都是并列相排的（当然，排比句有时候也是三句话并列在一起）。想象一下轨道上的第二条铁轨明显比第一条铁轨要牢固。这就是排比句如何在圣经诗歌中起作用的。

另外一个思考排比句的方式就是一个回声。第二句话，在某种程度上，是第一句话的回声。在一个“正常”的回声中，当某人大声说话的时候，他所得到的回声是一模一样的。但是在圣经诗歌中，这个“回声”却并不使用相同的文字。尽管它们相似，但第二句话总与第一句话不同。通常情况下，第二句话会比第一句话的语气强。

以下是从《诗篇》中提取的一个圣经诗歌的例子。请留意第二句话的作用其实是为了重复第一句话的意思，但是却使用了更加强烈的词汇来描述这个意思：

*耶和华啊，求你不要在怒中责备我，
不要在烈怒中惩罚我。*

《诗篇三十八篇一节》

我们来分析一下：这段经文就像是两条铁轨并列摆放。其中第二句话与第一句话是并列的排比句。我们可以通过两句话中使用的词汇看出它们的并列排比关系。它们相似得特别明显。第一句中的“责备”与第二句的“惩罚”很相似。但是请注意，第二句中“惩罚”的语气强于第一句中“责备”的语气。所以重申一下：上面诗歌中的这两句话就像铁路轨道。它们虽然被并列摆放在一起，但是“第二条轨道”明显比“第一条轨道”要更加牢固。正如《诗篇三十八篇一节》中第二句话的“惩罚”与第一句话中的“责备”相对，那么第二句话中的“烈怒”也与第一句话中的“愤怒”相对。然而，正如我们所期待的圣经诗歌里排比句的方式，第二句话中“烈怒”一词的语气要比第一句话中“愤怒”一词的语气强烈得多。



我们再来思考另外一个圣经诗歌里排比句的例子：

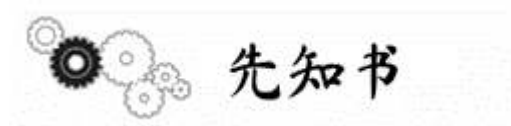
过两天他必使我们苏醒，
第三天他必使我们兴起，
我们就在他面前得以存活。

《何西阿书六章二节》

请注意，第二句中提到的天数（三）比第一句中的天数（二）要多。这样使用数字的方式在排比句的修辞手法中很典型。第二个数字比第一个数字要大。这就解释了为什么在《箴言》书中，我们会看到这样的句子：“耶和华所恨恶的有六样，连他心中所憎恶的共有七样”（《箴言六章十六节》）。耶和华并不是对他所恨恶的事物到底是六样还是七样而感到困惑。只是这样的表达在圣经诗歌中很典型。第二句话同第一句话是呈并列排比的关系，但是第二句话在某种程度上却加重了第一句话的语气（也请注意，第一句话到第二句话之间的衍变过程，耶和华神从“所恨恶的”到“所憎恶的”。第二句话的语气更加强烈）。

为什么神会激发先知们在这样大程度上使用诗歌呢？原因有几个。首先，先知们所传讲信息的性质使得他们不得不使用诗歌的方式。因为当时的百姓并没有听从摩西《律法书》中所写的。这就意味着他们并没有听从神！因此，这就是为什么在《先知书》中，神使用了一种更加振聋发聩的文学体裁来传递先知们的信息。这就像是提高某种东西的音量。既然人们并没有听从《律法书》中所写的，神就在《先知书》中授予了另外一种“音量更高”的修辞手法来提醒人们。如此一来，先知们的信息应该是更加难以被忽略了。

这种在并列排比句中出现的不断重复的方式在强调一个观点的时候尤为合宜。中心意思已经在前面提及，然后又通过后面一句使用的更加强烈的词汇得到重复，以此来提高读者的重视程度。诗歌这样



的修辞手法得到倚重的另外一个原因在于，它所使用的语言比常规手法更加令人震惊。这些令人震惊的语言本身就使得诗歌难以被人忽略。最后一个原因是，圣经诗歌里面的语言方便记忆。曾几何时，那个时候的人们大多不能阅读。因此，先知们的信息就以一种更加方便人们重复和记忆的方式出现。这样的特征在今天仍然真实。

《先知书》这个系列中的语言比《圣经》中叙事性的部分更容易记忆。





为什么先知们使用这么强烈的语言

19. Why the prophets used such strong language.

先知们特意使用了一种能够令读者震惊的语言。这些十分强烈的语言被先知们定期使用是可以理解的，因为人们已经不再听得进去“正常的”语言。正因为人们不再能听得进去“正常的”语言，那么先知们就被迫使用越来越强烈的语言来传递他们的信息。这些强烈的语言通常是以比喻的手法呈现的，这种修辞手法就是通过把一个事物同另外一个事物进行比较。比如说，有的时候以色列被看作是葡萄树，有的时候他们又被比喻成固执的驴。先知们是使用比喻修辞手法的专家。

比如说，以色列当时敬拜偶像。他们被一而再，再而三地警告，这是得罪耶和华真神的。先知们被差遣，就是为了警告以色列人有关他们偶像敬拜的罪，也为他们的忏悔恳求。在某种意义上，先知们其实是以色列最后的希望。因为以色列已经很多很多年都拒绝听从神的话，也就是先前通过摩西所写的。而且，以色列也拒绝听从起先的先知们所传神的话。这就是为什么后来的先知们就使用越来越强烈的语言，以致以色列没有办法忽略。

比如说：先知何西阿被差遣来警告以色列有关他们偶像敬拜的罪。他的确可以使用这样的语言：“从你们偶像敬拜的罪中悔改吧。”这些话也的确是从神而来的恩典。但是何西阿却没有使用这些“正常的”语言来警告以色列有关他们偶像敬拜的罪。因为以色列不会听从何西阿这些“正常的”话语。所以，何西阿用了一个很强烈的词汇来形容这个国家的诸多行为，这个词汇比“偶像敬拜”更加骇人听闻。他用了**行淫**一词来形容这个国家的作为。何西阿用的这一词语和其他类似的词语显然引起了这个国家的注意！



请留意以下描述以色列偶像敬拜的诗歌经文。想象好像你就是活在何西阿时代的以色列人，然后听到了何西阿的这些话语：

“你们要与你们的母亲大大争辩，
因为她不是我的妻子，
我也不是她的丈夫。
叫她除掉脸上的淫象
和胸间的淫态 …”

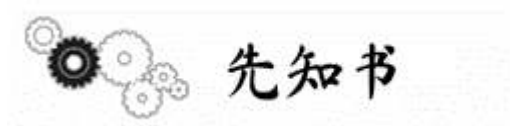
何西阿书二章二节

何西阿把以色列描述成一个妓女！感受一下这段诗歌经文的沉重性，想象如果有人这样来形容你的母亲！这就难怪那个时候的人们想要杀害先知们了。先知们之所以使用这么强烈的语言就是为了使人们听了以后很扎心，以致他们能够听神的话。神祂自己也宣称，当祂差遣先知们的时候，这就是他正在做的事情。思考以下的诗歌经文（这是一个有着三段诗歌经文的例子，这三段话彼此呈并列排比的关系）：

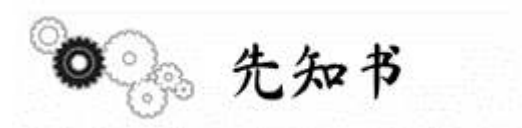
因此，我藉先知砍伐他们，
以我口中的话杀戮他们，
我施行的审判如光发出。

何西阿书六章五节

生活在《旧约》时代的人们需要听到这些强烈的话，当今时代的人们也需要听到这些强烈的话。我们必须谨记，这些强烈的话语不仅仅只是为了生活在《旧约》时代人们的好处而说的。当今的人们也需要听到这些话。因为我们实在需要时常从我们的麻木中被惊醒！先知们的话是神所授予的。先知们精挑细选这些话来引起人们的注



意，以致人们可能听神的好话，从而悔改、以及顺从神（详情请阅读《希伯来书四章十二节》）。



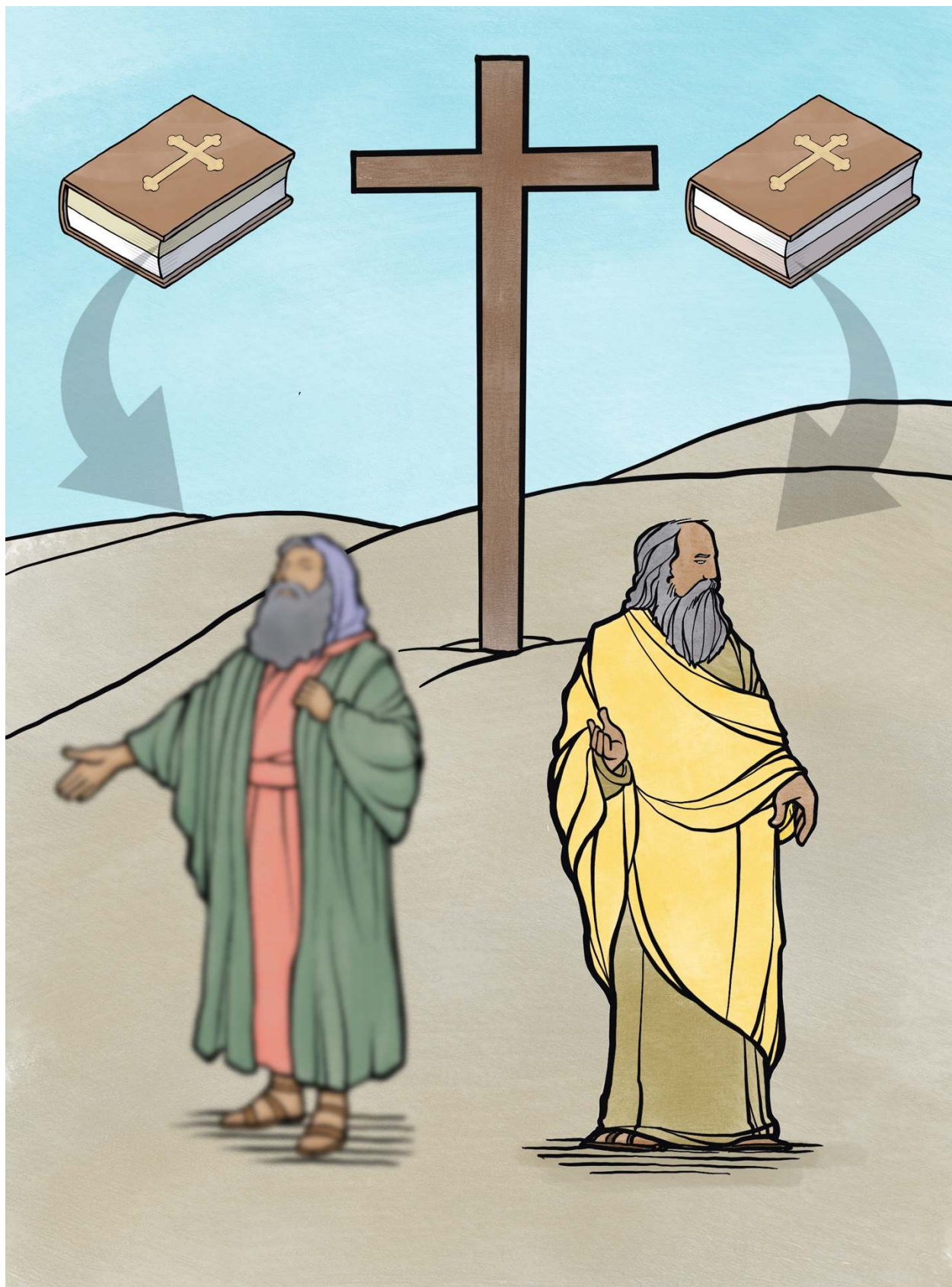


《旧约》先知们不完全的知识

20. The incomplete knowledge of the Old Testament prophets.

尽管《旧约》先知们生活于基督到来以前，所有的先知们都知道有关基督和他国度的事，他们也讲述有关基督的事（详情请阅读《路加福音二十四章二十五节 – 二十七节、四十四节 – 四十八节》、《使徒行传三章十八节 – 二十六节》、《彼得前书一章十节 – 十二节》）。因此，尽管他们是活在**旧的盟约**以下的信徒，但是先知们的确一直在渴慕、讲论以及写着有关**新的盟约**的时代。他们也深知神的诸多应许会在基督的日子里得到实现，他们也渴望活到基督到来的日子（详情请阅读《马太福音十三章十七节》）。然而，尽管他们真实地提到了基督，但是先知们对基督的了解也是不完整的。他们当时也的确想要知道更多有关那位基督的事，但是他们所知道的却还只是先前从摩西的《律法书》中（《创世纪》到《申命记》）和其他已经写成的《旧约》书籍里所启示的，还有神向他们各人所启示的。这意味着有关基督的某些细节是《旧约》的先知们所不知道的。有关基督的诸多真相在《旧约》的书籍中被循序渐进地启示。因此，后来的先知们在先前先知们的基础上建造有关基督的信息。当读者们一步一步阅读着《旧约》的不同系列的时候，基督的影像就会变得越来越清晰。





使徒们完全的信息

21. The complete knowledge of the apostles.

《新约》的使徒们和《旧约》的先知们都在写着有关基督的事。这就是为什么教会是建立在“使徒和先知们的基础上的”（详情请阅读《以弗所书二章二十节》）。在《以弗所书》的这段经文中，使徒被写在先知的前面，是因为使徒们是先知们的解释者。使徒们向读者展示应该怎样合宜地理解先知们的话。尽管《旧约》的先知们写着有关基督和祂国度的事，但是读者不应该认为《旧约》先知们所写有关基督的事会比《新约》里写的有关基督的事更加清晰。因为使徒们亲眼看到基督。他们也曾亲自摸过基督。而《旧约》的先知们却没有亲眼见过基督。他们就像是站在远处描述某处景象的人。站在远处看风景的人只能看到大的细节，而微小的细节却只能在近处才得以越发清晰。

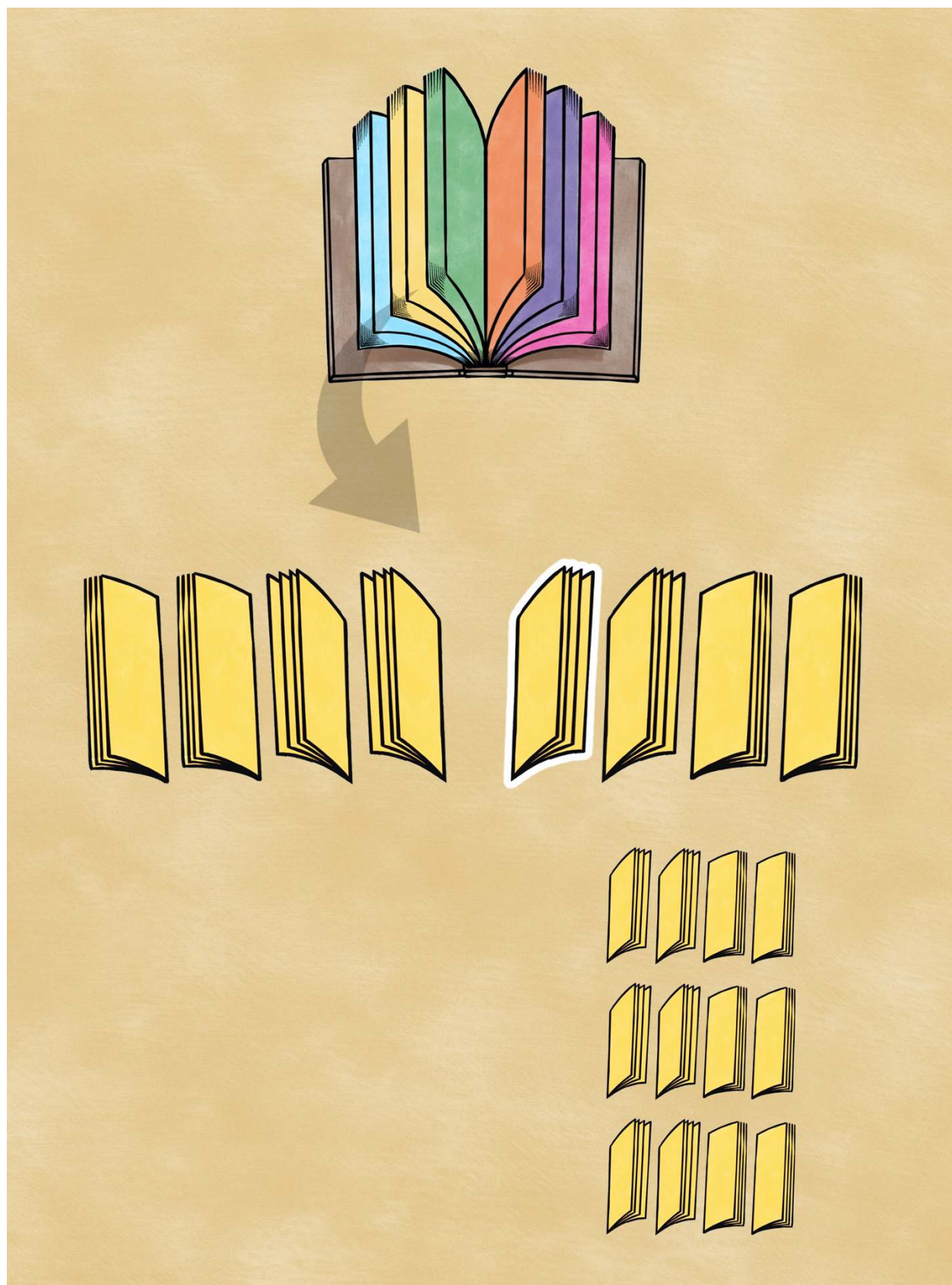
再重申一下，先知们的话完全是真实可靠的，但是先知们却生活在他们所描述的事件发生以前。因此，读者应该期待，先知们对基督和福音的描述有一定程度上的**缺乏清晰**。这种不清晰对读者而言是一份礼物。因为这迫使先知们使用了许多诗歌的方式来描述基督和祂国度的事。《旧约》里面有关基督的诗歌真是美得无与伦比。不仅如此，既然这些描述都是以诗歌的形式呈现，它们便易于记忆了。这些诗歌形式的语言，在某种程度上，使得《旧约》比《新约》中的书籍更难理解。但是，从其他的一些方面来看，这些语言有着超越使徒们所写的深度和内涵。诗歌的作用是为了进入人们内心的深处，从而激起他们心中最深层的情感。《旧约》里对基督和祂国度的描述深深地激励着《新约》的信徒们。那个时候，先知们就知道他们所写的是为了后来的人们，就是那些后来也会爱神的人。他们也知道，后来的人会读到他们所写的话，也从这些话语中找到盼望和鼓励。



因此，读《旧约》里的预言不像读《新约》中的使徒书信。使徒的书信十分精确。他们时常引用《旧约》中的话，并且还对那些话做出解释。《旧约》预言里的话没有《新约》使徒书信中的话精确。它们就像一场音乐演奏会。先知们的话就是为了激起人们心中强烈的情感。它们的目的是为了精确。

先知们的话应该会使那些听到这些话的人感到有信心、有盼望。他们的话应该能够预备人们有关基督的到来。事实上，耶稣也责备了祂的两个门徒，因为“他们的心信得太迟钝了”。因为他们不明白《旧约》是指着基督而写的（详情请阅读《路加福音二十四章二十五节 – 二十七节》）。但这并不意味着所有的人，在明白《先知书》上所写的是指着基督而言的这件事上，心里是迟钝的。我们可以清楚地看到，有的人的确相信了先知们的话；他们也预备好自己，当基督到来的时候，他们要遇见基督。比如说，耶稣的母亲和施洗约翰的父亲撒迦利亚，他们都仔细思量过《旧约》中的诸多应许。他们也因此把他们的盼望和期待建立在基督的里面（详情请阅读《路加福音一章四十六节 – 五十五节、六十七节 – 七十九节》）。





《耶利米书》

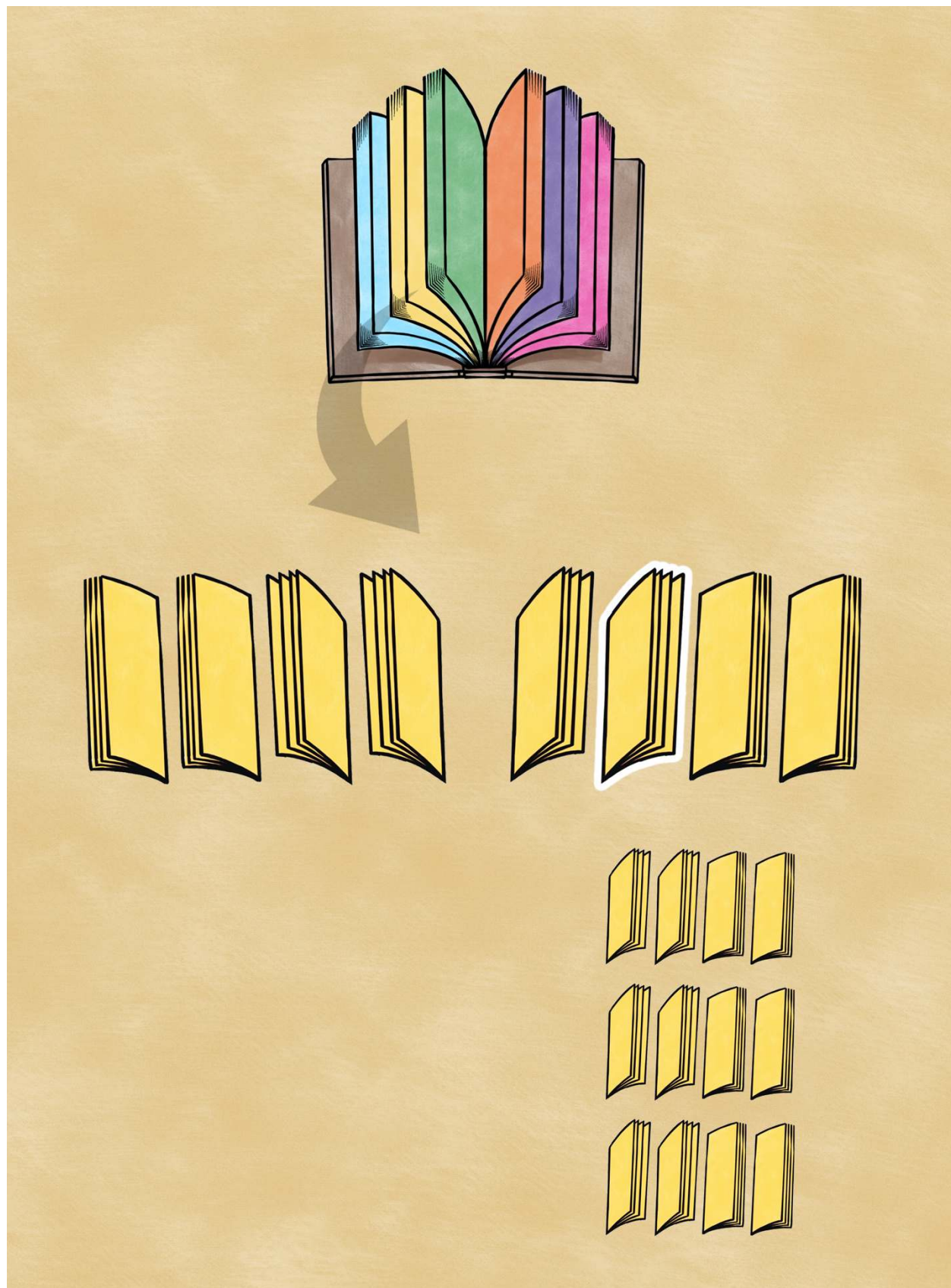
22. The book of Jeremiah.

《耶利米书》是《先知书》这个系列第二类书籍的第一本书。《先知书》第二类书籍是属于**评论性质**的，区别于属于第一类历史性质的书籍。《耶利米书》之所以被放在这个系列第二类书籍的第一个位置并不是因为它是这类书籍中最重要的。《圣经》里所有的书都是“神所默示的”，因此，《圣经》里的每一本书都很重要（详情请阅读《提摩太后书三章十六节》）。这样的安排也并不意味着耶利米是这个系列中最早的先知。事实上，约拿、阿摩司、何西阿、以赛亚、弥迦、那鸿、哈巴谷以及撒迦利亚都是先于耶利米的先知。

《耶利米书》之所以被放在这个系列第二类书籍第一本书的位置，似乎是因为它的篇幅最长。因为这些书籍一开始是写在卷册上的，整理卷册的那个人自然而然便会把最长篇幅的那卷放在前面，这样就可以确保整本书都可以包括在那幅卷册上了。如果把篇幅小的放在前面，那么就没有足够的空间让篇幅更长的被完整的记录在一幅卷册上了。

耶利米在主前 627 年 – 主前 580 年之间说预言。他向南国犹大地的百姓说话，警告他们罪的代价，也预言将来要来的日子。正如其他的先知一样，耶利米被迫害。他写到有关《新约》的事（详情请阅读《耶利米书三十一章三十三节 – 三十四节》）。他也为神的百姓写到有关“第二次出走”的事件（详情请阅读《耶利米书十六章十四节 – 十五节、二十三章七节 – 八节》）。耶利米把第二次出走和将来从大卫家族中而来的王的到来联系起来（详情请阅读《耶利米书二十三章五节 – 六节》）。这从大卫家族而来的王已经来到。他的名字是耶稣（详情请阅读《马太福音一章一节》）！





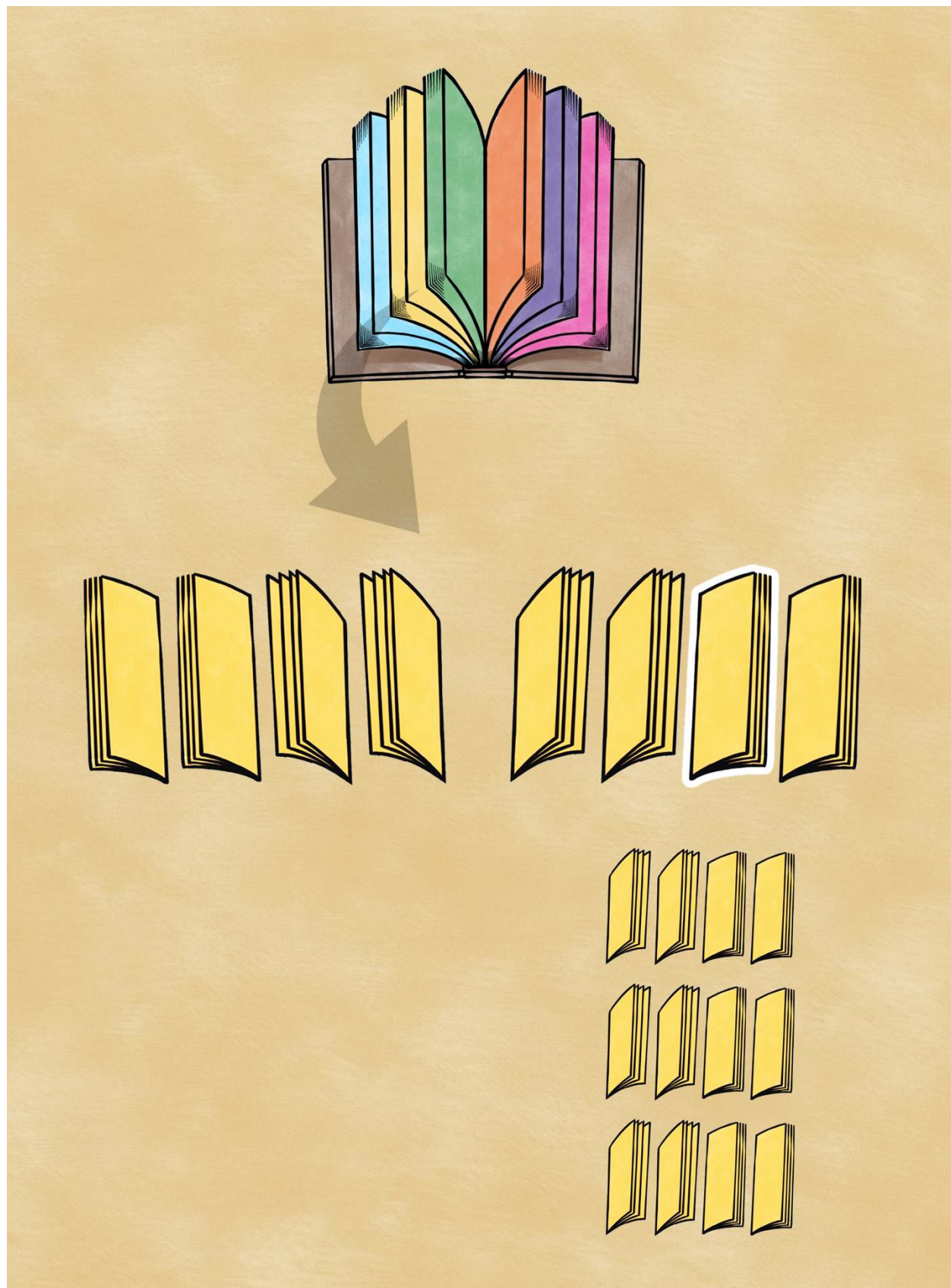
《以西结书》

23. The book of Ezekiel.

《以西结书》是《先知书》这个系列第二类书籍的第二本书。《先知书》第二类书籍是属于**评论性质**的，区别于属于第一类历史性质的书籍。《以西结书》之所以被放在这个系列第二类书籍的第二个位置，并不是因为以西结是第二最早的先知。很多其他的先知都在他以前说预言。属于《先知书》这里系列里评论性质的书籍不是按照时间的发展顺序编排的。《以西结书》之所以排在第二的位置，是因为它是这个类型书籍里篇幅第二的书籍。

以西结既是一个祭司，又是一个先知。他于主前 593 年 – 主前 570 年说预言。他是向南国犹大地的百姓说话。他写书的时间在圣城和圣殿被毁的前后时期。因此以西结的话给那些已经失去家园和圣殿的神的百姓带来了盼望。百姓们一定在思考，神是否对他们还有什么计划。就像耶利米先知一样，以西结也谈到了第二次出走的事件（详情请阅读《以西结书三十四章十一节 – 十六节、三十六章二十二节 – 三十八节》）。以西结谈到神百姓的重生（详情请阅读《以西结书三十七章一节 – 十四节》）以及他们在一个从大卫而来的王的掌权下生活（详情请阅读《以西结书三十七章十五节 – 二十八节》）。他写到以色列众仇敌的毁灭（详情请阅读《以西结书三十八章 – 三十九章》）。他也写到将来新圣殿的建成（详情请阅读《以西结书四十章 – 四十八章》）。以西结所写这部分的语言被耶稣直接引用，就是当耶稣描述祂给人们带来的生命以及圣灵作工的时候。使徒约翰也用到了以西结先知写的许多话和景象，也就是当他在《启示录二十一章 – 二十二章》中描述新耶路撒冷的时候。





《以赛亚书》

24. The book of Isaiah.

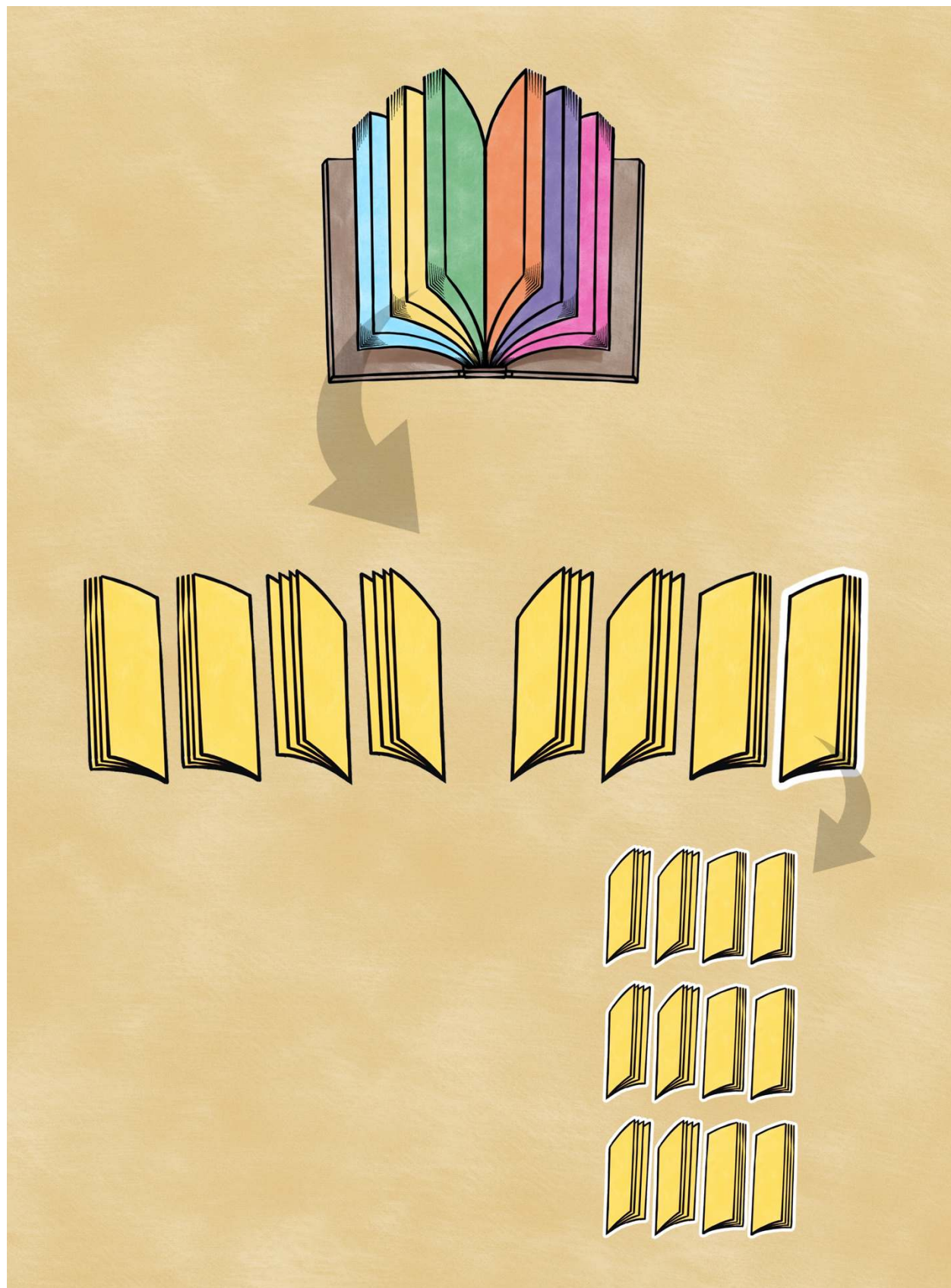
《以赛亚书》是《先知书》这个系列第二类书籍的第三本书。《先知书》第二类书籍是属于**评论性质**的，区别于属于第一类历史性质的书籍。因为它是这个类型书籍里篇幅第三的书籍。以赛亚于主前 740 年 – 主前 700 年说预言。他是写给南国犹大地的百姓，也就是在他们被掳去巴比伦以前。何西阿也是在同时期向人们说预言的先知，然而何西阿的事工是针对北国以色列地的百姓。先知弥迦也在同一时期说预言。事实上，以赛亚和弥迦有着一段写得十分相似的部分（请比较《弥迦书四章一节 – 五节》和《以赛亚书二章一节 – 五节》）。这就意味着，他们中间的某一位（要么是以赛亚，或者是弥迦）曾经听到过对方先知所说的话，并且也使用了对方的语言！这就是先知们彼此听从的证据！

正如耶利米和以西结，以赛亚也谈到了第二次出走的事件。他很多次谈到有关那位耶和華神的“仆人”的事情。那个仆人就是耶穌。事实上，在《以赛亚书》中共有四首“仆人歌”（详情请阅读《以赛亚书四十二章一节 – 四节、四十九章一节 – 六节、五十章四节 – 九节、五十二章十三节 – 五十三章十二节》）。以赛亚在很多地方都谈到基督的到来，以及基督掌权的事（比如说，请阅读《以赛亚书九章一节 – 七节》）。他也谈到“那位仆人”将会承担神百姓的罪（《以赛亚书五十三章》）。以赛亚是一个信心之人。他看到了耶和華的异象（详情请阅读《以赛亚书六章一节 – 十三节》），他也渴慕当神的诸多应许被实现的那一天，也就是当神与祂的百姓同住的时候（详情请阅读《以赛亚书六十四章一节 – 十二节》）。当耶穌在会堂里教导众人的时候（详情请阅读《路加福音四章十六节 – 二十一节》），他也引用了《以赛亚书六十一章》中的话。耶



稣说：“今天这经应验在你们耳中了。”这意味着，耶稣阅读了《以赛亚书》，祂也明白以赛亚是指着耶稣所说的！





《十二先知书》

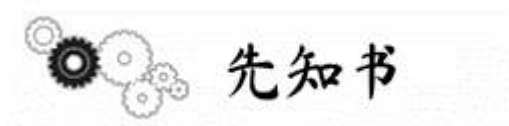
25. The book of “the Twelve.”

《十二先知书》被犹太人看成是有着十二个不同部分的一本书。所以，对当今的读者而言，把这十二本书看成是一个整体也是意义重大的。从这层意义上来看，这十二本书就像《耶利米书》、《以西结书》或者《以赛亚书》那样是一个整体。因此，正如《以赛亚书》那样，这十二本书就可以看作是一本书了。

很显然，这十二本书也不是按照时间的发展顺序编排的。如果按照时间次序安排，那么《约拿书》、《阿摩司书》、《何西阿书》就应该放在前面。这十二本书似乎是按照不同的主题来编排的，也就是说，前面那本书末尾的一些话与后面那本书开头的话是有关联的。对于传道者而言，能够发现这些书是如何被整理到一块的，应该是一件十分喜乐的事。

既然《何西阿书》被放在第一本书的位置，那么它就像是《十二先知书》这“整本书”的开头。因此，《何西阿书》为整本书设立情境。而《玛拉基书》作为此书的最后一本书，它就像是这“整本书”的结尾。

有的时候，《十二先知书》里的先知们被称为“小先知”。这并不是说他们是次于那些“大先知书”的先知们（“大先知”也就是耶利米、以西结和以赛亚）。这仅仅意味着这十二本书的篇幅比“大先知书”的篇幅要短。《圣经》中所有的话都是“神所默示的”，都是十分重要的（详情请阅读《提摩太后书三章十六节》），这也包括《十二先知书》里篇幅很小的书籍。所有的书都有助于读者了解基督以及祂的国度。



正如《耶利米书》、《以西结书》和《以赛亚书》，这《十二先知书》也谈到了神百姓的第二次出走、基督的到来和掌权，以及神众仇敌被击败的事情。其中的每一本书，“于教训、督责、使人归正、教导人学义都是有益的”（详情请阅读《提摩太后书三章十六节》）。使徒们常常引用《十二先知书》中的话。这就说明，《十二先知书》无论对当时的使徒们，还是对当今的教会都有着举足轻重的作用。

以下提纲是针对《十二先知书》里提到的先知们说预言的大概时期：

何西阿：主前 760 年 – 主前 730 年

约珥：大概主前 600 年

阿摩司：大概主前 760 年

俄巴底：大概主前 586 年

约拿：大概主前 770 年

弥迦：主前 737 年 – 主前 690 年

那鸿：大概主前 650 年

哈巴谷：大概主前 630 年

西番雅：大概主前 627 年

哈该：大概主前 520 年

撒迦利亚：主前 520 – 主前 518 年

玛拉基：大概主前 433 年

