

律法书



领袖培育

エド

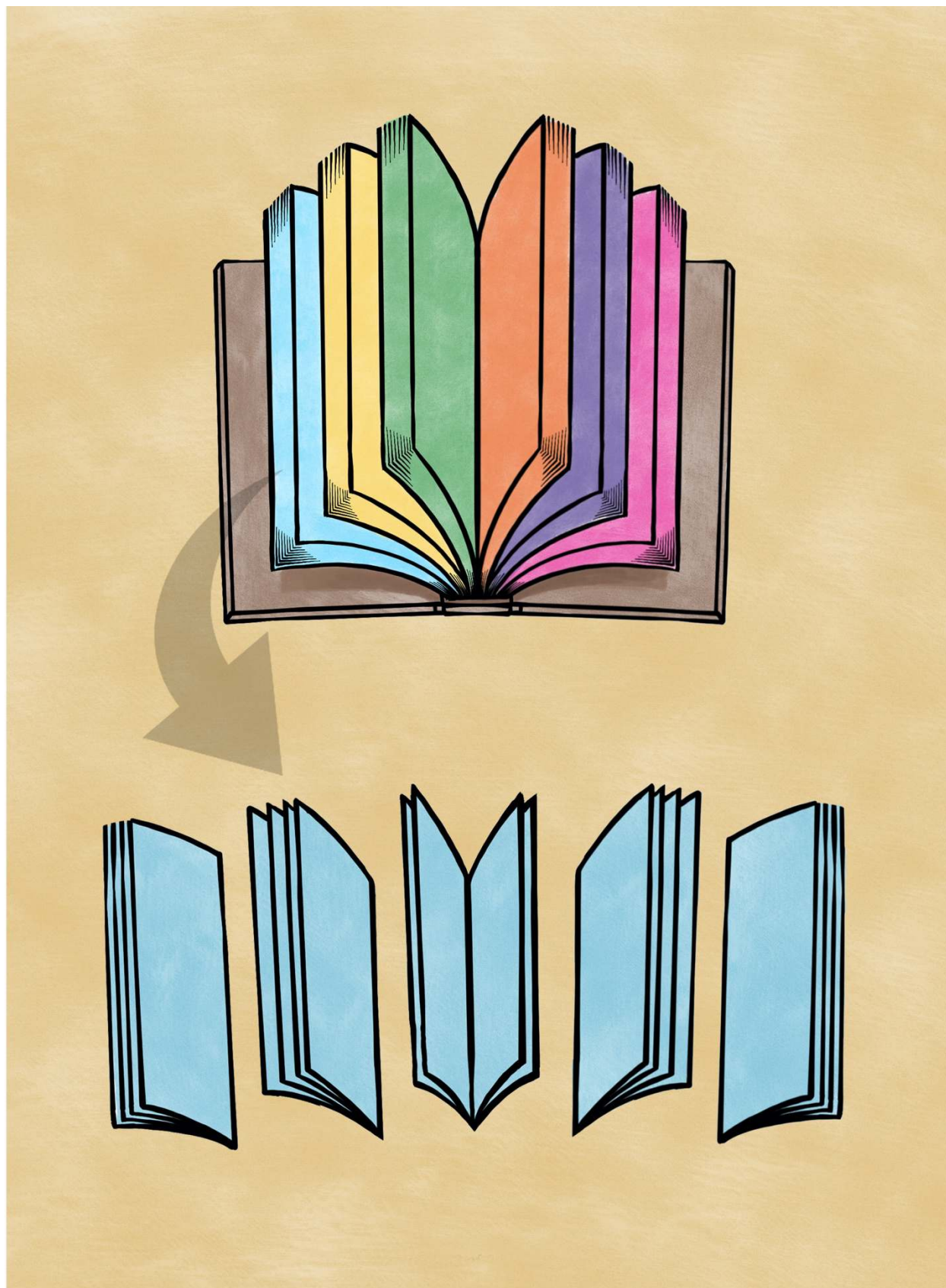


《旧约》中的第一个系列被称为《律法书》

The first section of the Old Testament is called the Law

耶稣谈到的三个系列被我们称为《旧约》（详情请阅读《路加福音二十四章二十五节 – 二十七节、四十四节 – 四十八节》）。尽管祂没有一书在手，就是涵盖了《旧约》中所有书籍的一本书。但是，当祂指着经上的内容所说的时候，仿佛这三个系列就是一本书。而且，我们可以很清楚地看到，祂的确认可经上的三个系列。耶稣在那个时候并没有一本完整的《旧约 圣经》，是因为当时的经文都是写在卷册上的。由于《旧约》内容甚多，没有哪一幅卷册可以容纳这么多的文字。而且，根据路加在《使徒行传》中所记载的，保罗也认可经文中的不同系列（详情请阅读《使徒行传二十四章十四节、二十八章二十三节》）。

《圣经》中的第一个系列被称为《律法书》。这个系列包含了五本书：《创世纪》、《出埃及记》、《利未记》、《民数记》、《申命记》。这五本书有的时候也被称为“摩西书”或者“摩西五经”。《旧约》和《新约》的作者们都宣称摩西撰写了《律法书》。《律法书》不同于《圣经》中的其他五个系列，因为其他五个系列都从《律法书》中引经据典。正因为《律法书》是第一个系列，所以它并不引用其他系列的内容。然而，它却为《圣经》里的其他经文提供典籍。



《律法书》之概要

A Summary of each of the books in the Law

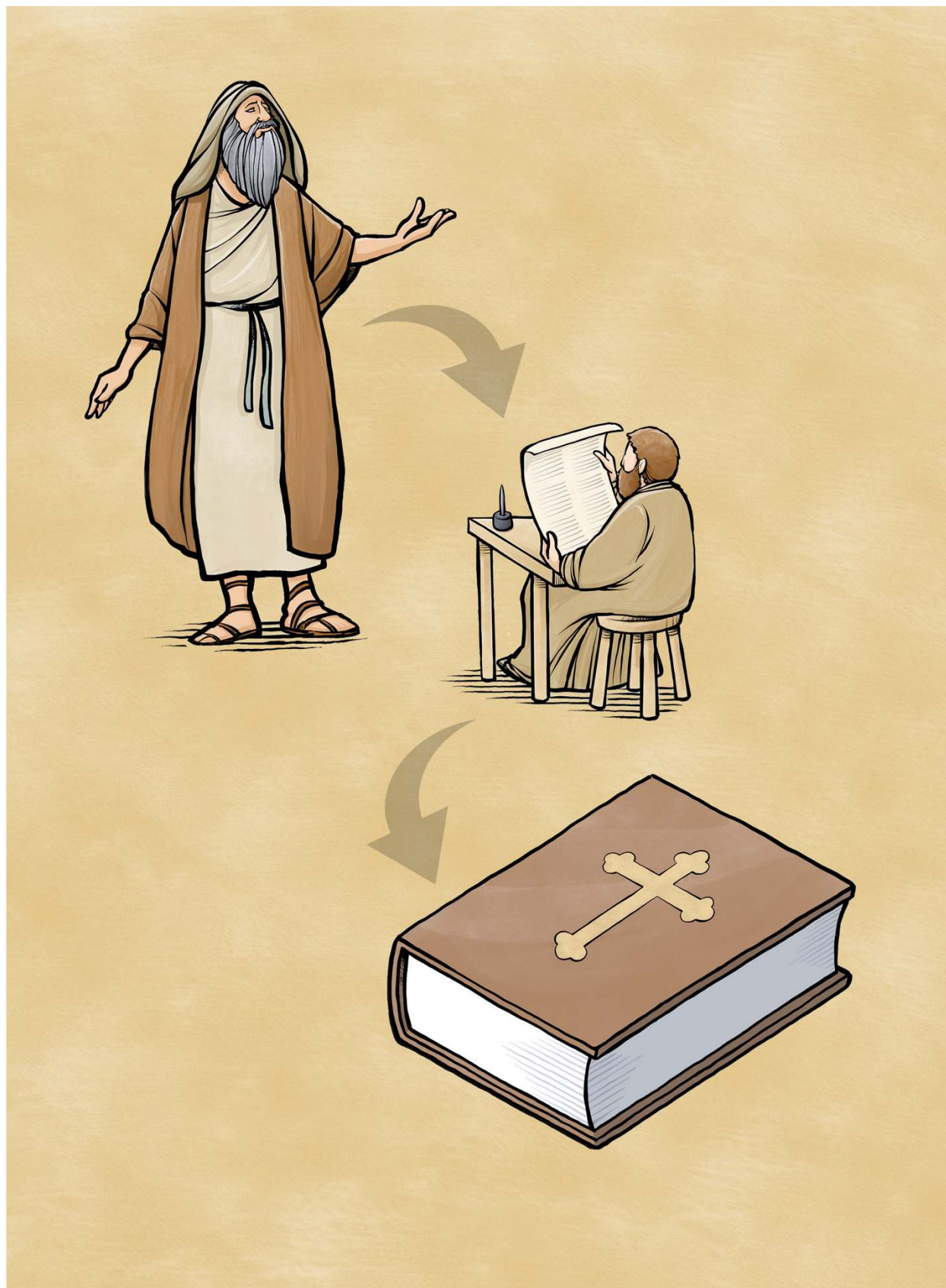
《创世纪》 - 此书描述了神的创造、人类的堕落、伊甸园外的生活、世纪大洪水、神与亚伯拉罕立约。此书也总结了亚伯拉罕的曾孙后代们。

《出埃及记》 - 此书描述了以色列人在埃及的生活、从埃及被解救、会幕的建立、祭司制度的建立。《出埃及记》（以及《摩西五经》中的其他书籍）的主要人物就是摩西。

《利未记》 - 此书讲的就是各类律例。它自然而然地紧随着《出埃及记》中会幕和祭司制度的建立之后而写成。而且，此书也是写于以色列人在西奈山上的时候（详情请阅读**《利未记二十五章一节、二十六章四十六节、二十七章三十四节》**）。因此，《利未记》写于以色列人在旷野四十年之前。《民数记》中记录了以色列人出旷野四十年的那段时间。

《民数记》 - 此书描述了以色列人在旷野的四十年时间。

《申命记》 - 这是摩西在即将临终，并且是在以色列人即将跨过约旦河，进入应许之地以前所传的一篇讲道。



《律法书》的作者和编辑

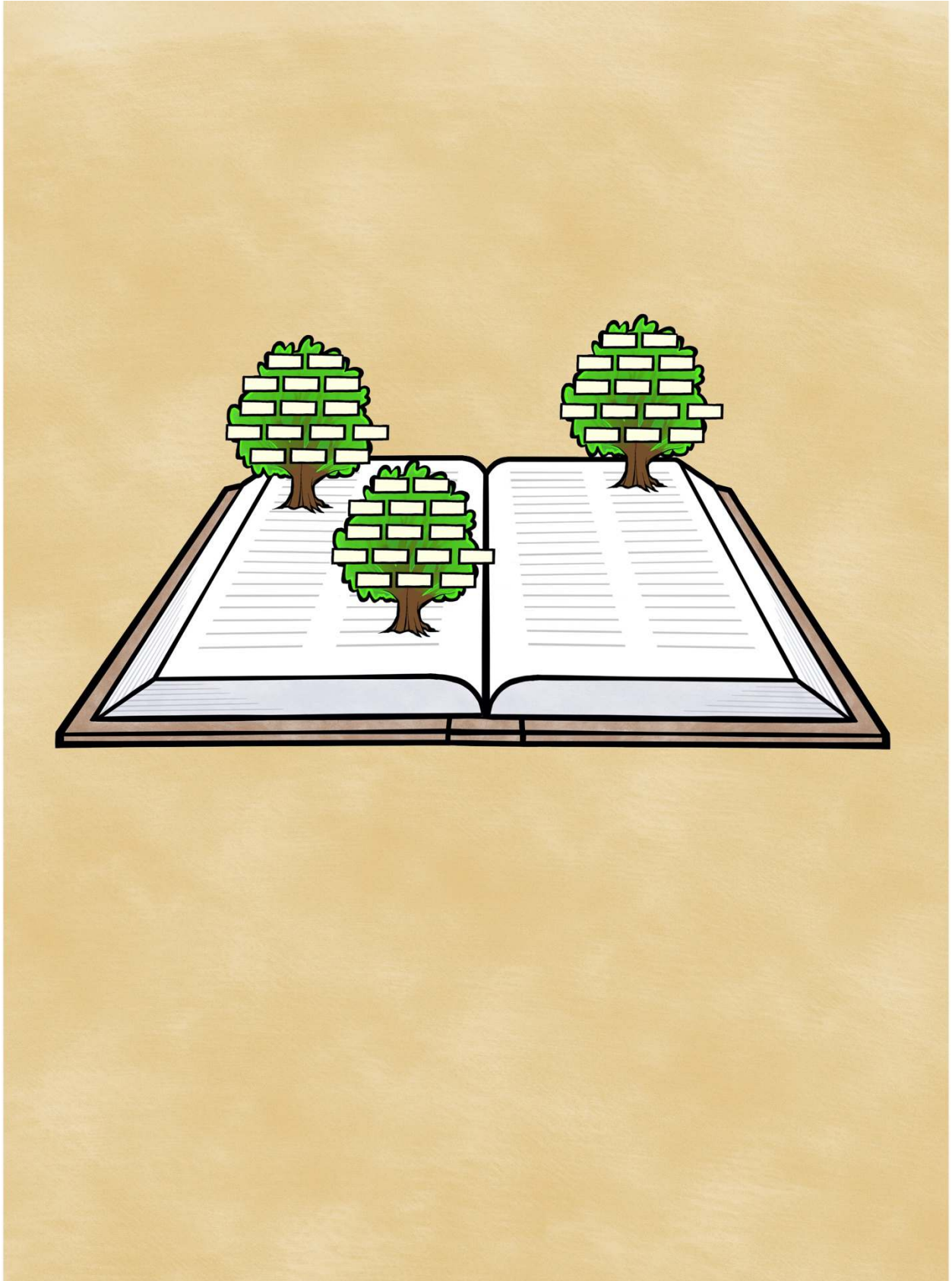
The author and editor of the Law

摩西是《律法书》的作者（《创世纪》、《出埃及记》、《利未记》、《民数记》、《申命记》）。摩西也写了《诗篇 90》。这五本书有可能是摩西在以色列人过了红海以后，并徘徊在旷野中的时候所写。摩西是一个对神充满信心的人（详情请阅读《希伯来书十一章二十三节 - 二十八节》）。他是知道基督的，他所写的也是有关基督的事情。而且正因为摩西对基督到来的信心，他选择了患难的一生（详情请阅读《约翰福音一章四十五节》、《彼得前书一章十节 - 十二节》、《希伯来书十一章二十三节 - 二十八节》）。根据《彼得前书一章十节 - 十二节》的记载，摩西深知他所写的将会被后来的人所用，以此帮助后来的人并带领他们到基督的面前。

《律法书》是神通过摩西赐给神百姓的礼物（详情请阅读《以斯拉记七章六节》）。从《旧约》中看，摩西是《律法书》的作者无疑（详情请阅读《列王纪上二章三节、十四章六节》、《历代志下八章十三节、二十三章十八节、二十五章四节、三十四章十四节、三十五章十二节》、《以斯拉记六章十八节、七章六节》、《尼希米记一章八节 - 九节、十三章一节》、《但以理书九章十一节、十三节》）。从《新约》中看，也是如此（详情请阅读《马太福音十九章七节、二十二章二十四节》、《马可福音一章四十四节、七章十节、十二章十九节》、《路加福音十六章二十九节、三十一节、二十章三十七节、二十四章四十四节》、《约翰福音一章十七节、四十五节、五章四十五节 - 四十六节、七章十九节 - 二十三节、八章五节、九章二十八节 - 二十九节》、《使徒行传三章二十二节、十五章二十一节、二十六章二十二节、二十八章二十三节》、《历代志下三章十五节》、《希伯来书七章十四节》）。《律法书》有

的时候也被称为“摩西书”（详情请阅读《尼希米记十三章一节》）。

尽管摩西应当被认为是《律法书》的作者，但这五本书中的每一个字并非都为摩西所写。例如，他并没有写《申命记三十三章》。因为《申命记三十三章一节》是讲摩西的死亡。《申命记三十四章》写的也是关于摩西的死。他不可能写了这些。所以，很显然，《律法书》中还有一个编者（我们可以从《创世纪十二章六节、十三章七节、三十六章三十一节》中看到这个编者所写的评注）。这个编者，正如摩西一般，也是受神所感。摩西死后很长一段时间都是这个编者在续写。根据《申命记三十四章十节》，这个编者很详细地考察了在摩西以后来的以色列先知们，并且他还宣称这些先知们没有一个像摩西的，因为他们没有一个人面对面地认识神。这个编者也等待着，摩西在《申命记十八章十五节 – 十九节》中曾谈到的那位先知。这是有关另一个先知要来的预言。这个编者想要让他的读者们知道，当他在续写《律法书》中最后一个章节的时候，他所等待的这个先知还未到来。这个编者真是一个对神充满信心的人！他在呼吁人们要一直等待，这个将要面对面认识神的那位先知！耶稣就是这些经文中谈到的（那个编者在等待着的）先知（详情请阅读《约翰福音一章十七节 – 十八节》、《使徒行传三章二十二节 – 二十三节》）。



摩西是如何通过家谱来分割《创世纪》的

How Moses divides Genesis using genealogies

当摩西在撰写《创世纪》的时候，他并没有使用篇章（或者小节）来分割书中内容。这些篇章和小节都是在《创世纪》写成超过一千年以后才加上去的。然而，摩西却是使用了**家谱**来分割《创世纪》内容的。他第一次使用家谱的方式是在**《创世纪二章四节》**：“创造天地的来历，在耶和华 神造天地的日子，乃是这样。”摩西通过在这个地方插入一个有关家谱的来历，在于表明他马上要在书中开始新的篇章。这一章特别要讲到“天和地”。**《创世纪一章一节 - 二章三节》**是摩西的序言，而他真正的“第一章”是在**《创世纪二章四节》**开始的。摩西在**《创世纪五章一节》**也插入了一段有关家谱的来历。这个插入也是为了开始书中的另一个新的篇章，而这个篇章结束于**《创世纪六章八节》**。其他的请详读**《创世纪十章一节、十一章十节、十一章二十七节、二十五章十二节、二十五章十九节、三十六章一节、三十七章二节》**。



早期发生的事件是为了预备读者看到后期将要发生的事件

Early events prepare readers for later events

许多在《律法书》中描述的事件都牵涉到一小群人。然而很多时候，这些早期发生了的事件，将要在后期以牵涉更多人的方式再次发生。这些后期事件的**影像**甚至在摩西的《律法书》中都发生了。前期一个小事件将是后期一个大事件要发生的预表。摩西很清楚地希望他的读者们，能够看到这些事件之间的联系，因为他在对这些事件中的描述使用了**类似的词语**。例如，亚伯拉罕因为**饥荒**的缘故下到**埃及**去。法老当时垂涎亚伯拉罕的妻子，欲占为己有。若此事成真，那么神要借着亚伯拉罕建立一个民族的计划就要落空。**法老把亚伯拉罕遣送出埃及因为神降灾于法老和他的百姓中间**。亚伯拉罕从埃及带走了大笔的**财富**（**详情请阅读《创世纪十二章十节 – 十三章一节》**）。亚伯拉罕在埃及的诸多经历以及他被遣送出埃及，这些都是将来以色列人从埃及被解救出来的缩影（**详情请阅读《出埃及记一章 – 十四章》**）。以色列人出埃及的事件，尽管它牵涉到了很多的人，其实也是另外一个更大“迁徙事件”的缩影。也就是，因着基督的工，分散在世界各地的神的子民被招聚的这个更大事件的缩影。因此，亚伯拉罕当时所发生的事情是将来以色列人出埃及的小缩影，而当时以色列出埃及的这件事将是神的子民最终被基督拯救的缩影。

在摩西的《律法书》中记录了很多类似这样的事件。这些早期所发生的事情对现今属神的子民也有着重大价值。**这些早期的事件是为了帮助神的子民建立信心**，也就是当他们寻求神的帮助的时候。如《律法书》中记录的一般，神在早期怎样拯救他的百姓，祂也必然在最终的事件上，也就是在后来经文的描述中，拯救祂的百姓。





GENESIS 1-11



GENESIS 12-50



EXODUS - DEUTERONOMY

BOOK OF MOSES



律法书

两个传记 Two biographies

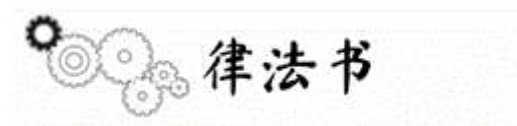
摩西的《律法书》在一定意义上，是两个人物之间的比较。一个是亚伯拉罕，一个是摩西。涉及到人物性格描述的文学体裁被称为**传记**。因此，《律法书》也可以被看成是写有两本传记的一个系列。此书特地这样写成，就是为了帮助读者在对这两个人物的生命旅程进行比较的过程中，能够学会在他们自己的生活中如何做合神心意的各项决定。

《创世纪一章 – 十一章》就是这两个传记的序言。这些篇章并不仅仅只是关于一个人的，而是关乎整个世界的。这个序言表明，摩西《律法书》中所记录的两个主要人物对整个**世界**都是至关重要的。神不仅仅是以色列人的神，祂是全人类的神。

《创世纪十二章 – 五十章》讲的是亚伯拉罕和他直系亲属的事情。这个部分以《创世纪十二章》中**亚伯拉罕的呼召**开始，而以《创世纪五十章》中**约瑟的死亡**结束。约瑟就是亚伯拉罕的曾孙之一。

《出埃及记》到《申命记》是围绕摩西讲的。这个部分从《出埃及记》中摩西的出生开始，然后以《申命记》中摩西的死亡结束。这样，摩西的书就类似于一本传记了。

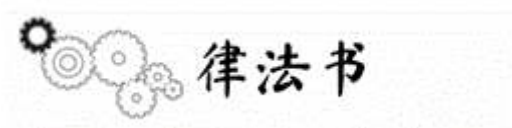
传记一：亚伯拉罕是与信心相关的一个人物。虽然亚伯拉罕生活在律法已先，但摩西却把亚伯拉罕描述成一个遵守律法的人（详情请阅读**《创世纪二十六章五节》**）。耶稣被称为亚伯拉罕的继承人（详情请阅读**《马太福音一章一节》**）。这就是为什么耶稣被称为“亚伯拉罕的后裔”。现今，基督徒们也因为他们“在基督里”，被

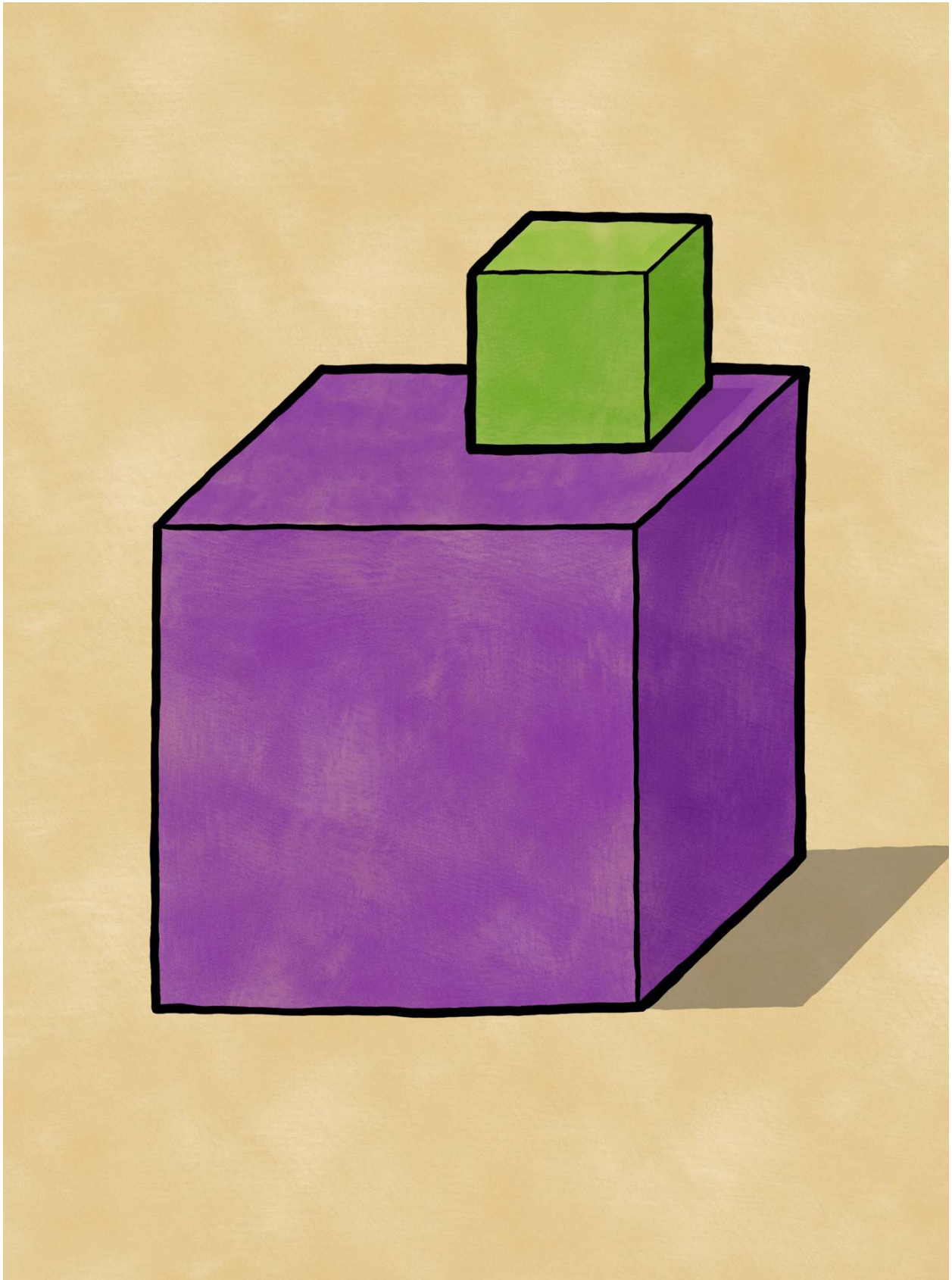


称为亚伯拉罕的子孙（详情请阅读《加拉太书三章九节、十四节、二十九节》）。

传记二：摩西是与律法相关的一个人物。尽管摩西在很多方面都是生活在这世界上最伟大的人物之一，但他也没有办法遵守神的律法。正因如此，他当时没被允许进入那**应许之地**。摩西的一生向所有依着律法生活的人们提供了一个鲜活的例子（详情请阅读《加拉太书三章十节 – 十四节》）。

摩西在当时就知道人们没有办法靠着律法得救。他也知道人们必须靠着从神而来的另外一种方式得救。虽然他把神的律法写在书中，但那并不意味着他想要人们把他们的信心建立在律法之上。恰恰相反，摩西特地这样写书的目的就是为了表明：我们是凭着信心得救，而不是靠着律法得救（详情请阅读《申命记四章二十五节 – 三十一节、三十一章一节 – 十节》）。





摩西是如何把叙事和诗歌结合在一起的

How Moses combines narratives and poems

摩西的书中有许多的叙事类的体裁（详情请阅读《创世纪四章一节 – 二十二节》）。其中也有许多诗歌类的体裁（详情请阅读《创世纪四章二十三节 – 二十四节》）。通常来说，人们比较容易懂得叙事类的文章，但是对于诗歌类的就有些困难了。这也许是因为诗歌是更为复杂的文体。人们在通常情况下也并不经常使用诗歌。这就意味着人们并不熟悉，诗歌在像《律法书》这样的书中应当发挥怎样的作用。不仅如此，诗歌还会使用到各种不同的修辞手法（比如，隐喻和明喻），它也有不同的排列方式。而且，作者也不会把诗歌中主要的观点解释清楚。相反，作者似乎想要读者自己来解读诗中的意思。所有的这些因素都使得人们容易忽视诗歌。但是，读者千万不能忽视《圣经》里的诗歌。因为它们是摩西在《律法书》中使用的重要策略。

摩西在他的《律法书》中经常把叙事类和诗歌类的体裁结合在一起。摩西很有创造性地把这两种不同的体裁结合在一起就是为了强调一个中心意思。在一个独特的片段中，摩西通常以叙事手法开始。然后，在故事的结尾，又会插入一段诗歌。尽管，人们大多时候很难看到这两者之间的联系，读者却也可以循序渐进地明白，这篇诗歌是与前面的故事相关联的。摩西是刻意地想要读者在阅读的过程中，充分考虑这两种不同的文体，以及它们对彼此的相互影响。

在插入一段诗歌之后，摩西又会经常加入一段没有诗歌色彩的简单总结。这个总结包含了他对这个片段的最终评论。尽管，读者所需要的主要信息是从前面的叙事中攫取的，但是大多时候，这个片段的中心意思却是在后面的诗歌和总结里面找到的。这些总结性的言



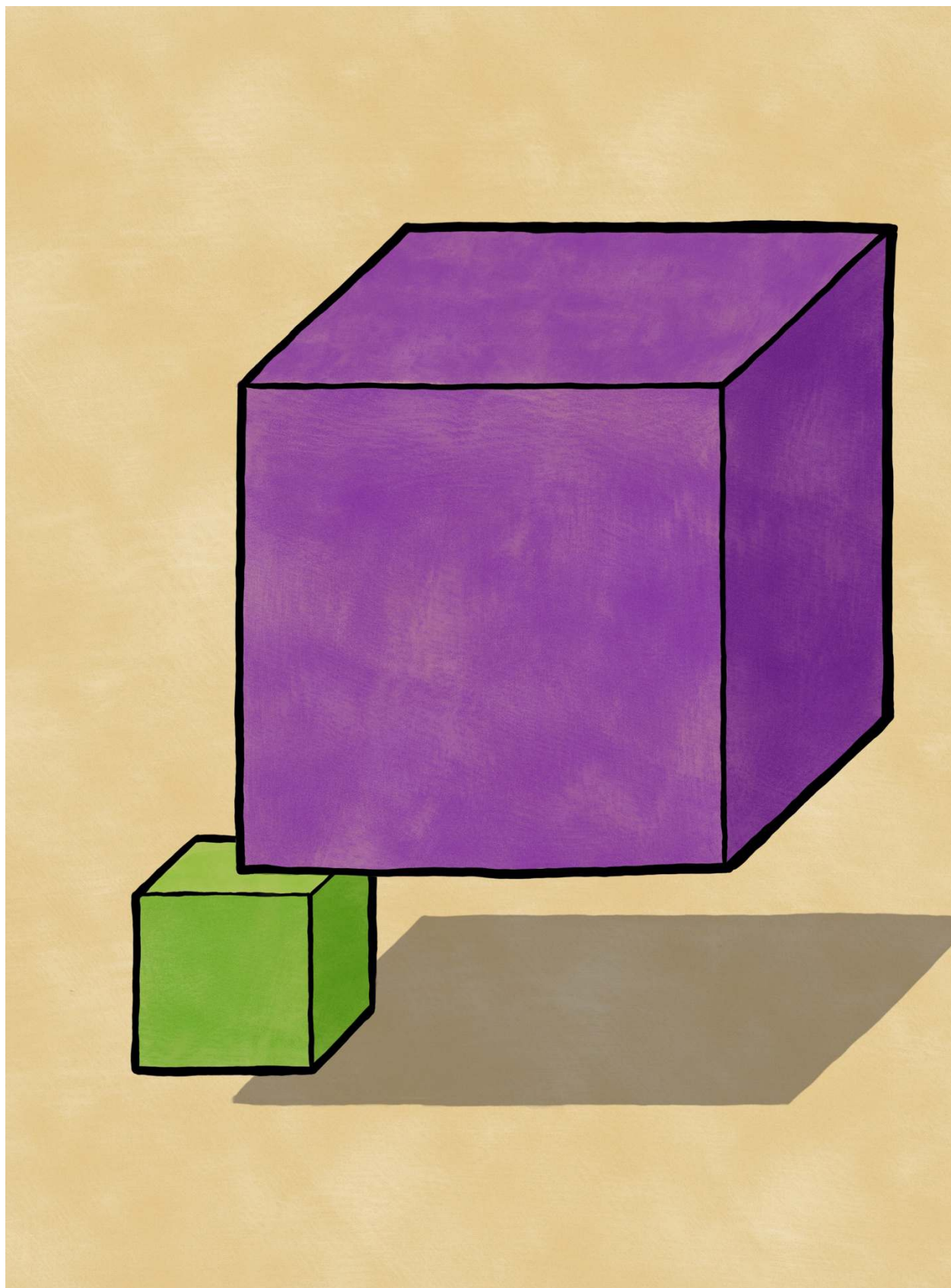
论，例如诗歌，在篇幅上会比叙事性的内容小。摩西之所以一起使用这三个元素（叙事、诗歌、总结性言论），就是为了帮助读者清晰地把每一个“片段”分割开来。总结性的言论标志着，《律法书》中这一个片段的结束；也提醒读者另一个“片段”的开始。

例如，《创世纪四章》是摩西书中一个新的“片段”。这个“片段”主要是讲述了亚当和夏娃的两个孩子。在《创世纪四章一节—二十二节》中，摩西讲述了该隐和亚伯出生、该隐谋杀亚伯、耶和华神质问该隐、该隐流浪世上、以及该隐邪恶的后代们。一节到二十二节都是叙事性的。但是这些有关该隐和他后代的故事却并不完整。如果不读紧接在后面的诗歌和总结性评论，读者就会很难理解摩西在前面的叙事中所要强调的是什麼。他想要强调的观点就是，人类已经变得完全地邪恶，也不敬虔。所以，人们急需一个救主来解决这样的问题。而人类的邪恶就是在二十三和二十四节的诗歌中体现出来的。这篇诗歌就是从一个邪恶人的角度写出来的。因为这篇诗歌是在庆祝死亡！摩西插入这段诗歌的目的就在于揭露人类已经彻底地无可救药了。这就给读者留下了一个感觉，如果一个救主不马上来到，人们所有的盼望都要落空。当然，这篇诗歌也是不完整的。尽管，这首诗进一步地阐述了前面叙事的信息；但是，总结性的言论也是需要的。因此，在《创世纪四章》的最后，作者以两句经文概括了塞特的出生。夏娃宣称，塞特是“另一个后裔”。根据神在《创世纪三章十五节》中所预表的，夏娃此番的宣称就意味着，她认为塞特就是解决世上邪恶的答案。因为塞特就是那个将要最终打败蛇的后代！最后以二十六节的经文总结了这段： “那时候，人们才开始求告耶和华的名”。这些总结性的标志非常重要，因为它们帮助读者明白了这个片段的中心意思。就是关于，罪是如何引导人们不去敬拜求告神，以及人们是多么地需要一个敬虔的后代来带领人们一起敬拜神。



这样的模式贯穿于摩西整个的《律法书》。不仅以独立事件发展的《创世纪四章》是这样的模式，以更大的“系列性事件”发展的片段也是采用这样的模式（例如，在一篇很长的有关亚伯拉罕家庭史的叙事体中，《创世纪四十九章》就以篇幅很长的诗歌来总结了片段的中心意思）。





摩西是如何把叙事和律法（或者“教导”）结合在一起的 How Moses combines narratives and laws (or instructions)

摩西是如何把叙事和诗歌结合在一起的，同样的，他也如何把**叙事**和**律法**（或者“**教导**”）结合在一起。这些诸多律法和教导并不是毫无出处又没有缘由的。它们的建立与所发生了的事件相关联。我们应该把叙事和律法（或者“教导”）结合在一起读。当叙事和律法有关联的时候，通常情况下，律法都是紧接着在叙事之后；而且，律法所占篇幅也会超过叙事所占篇幅。例如，**《出埃及记三十三章 – 三十四章》**记述的就是在造牛犊一事之后所发生的各样事件。这个极大的罪过就是在西奈山发生的。而且，这一事件导致了神原先想要和祂的百姓之间建立的关系发生了改变。在**《出埃及记三十三章 – 三十四章》**，摩西被赐予新的石版。并且，神与祂的百姓重新立约。紧接在这两篇以叙事为主的章节，就是那一系列围绕着会幕、祭司和祭祀制度的诸多律法和教导。这些律法和教导从**《出埃及记三十五章》**开始（详情请阅读《出埃及记三十五章一节》的句子），而且它们也贯穿整个《利未记》。从《出埃及记三十五章》到《利未记二十七章》中所记录的律法和教导都应该被看成是与前面**《出埃及记三十三章 – 三十四章》**中的叙事相关联的。请注意《利未记》最后的一句话：“这就是耶和华在西奈山为以色列人所吩咐摩西的命令”。这句经文的作用就在于总结了与前面**《出埃及记三十三章 – 三十四章》**中相关联的诸多律法和教导。



摩西书中的中心事件

The central event in the book of Moses

尽管摩西的《律法书》被分为五个部分（从《创世纪》到《申命记》），但却有很多迹象表明，这五本书应当被看成是一整本容量很大的书。其中一个很明显的迹象可以从后来的经文中找到，也就是《律法书》被称为“摩西的**这本书**”（例如《**马可福音十二章二十六节**》）。摩西的这本书里面记载了很多世界性意义的诸多大事件（例如，神的创造、大洪水、巴别塔、亚伯拉罕的呼召、出埃及等等）。尽管在这“整本容量很大的书中”记载了诸多重大事件，但有一个事件却被作者**特意记载得**比其他所有事件更为突出。那这究竟是哪一个是事件呢？我们可以从西奈山的立约一事中找到答案。

根据许多的因素（例如，这个事件在全书中所占篇幅之广，以及神在燃烧的荆棘丛里向摩西显现，等等），作者很清楚地想要他的读者把西奈山上这件事当作最重要的事件来看待。《旧约》中后来的两个系列（《先知书》和《历史诗歌智慧书》）也是以在西奈山上发生的事件为基础的。

作者向读者展现西奈山上的立约事件，是为了表明神将要履行祂对亚伯拉罕的诸多应许（详情请阅读《**创世纪十二章一节 – 三节**》），祂也要赐福给全地。在西奈山上，神在祂自己和以色列中间建立了盟约。也就是在这里，祂向以色列做了许多应许，而这些应许也将影响整个世界。以色列人被呼召来遵守并顺从这个盟约。

尽管摩西把西奈山上的立约一事看成是众多事件中最突出的事件，但是这并不意味着摩西想要他的读者误认为：西奈山是神对亚伯拉罕所有应许的实现之地，或者他想要读者们把他们的信心建立在西奈山的盟约上。摩西很清楚地想要他的读者们能够把目光放在更超



前的“新事”上，也就是超过西奈山盟约以后要发生的，以及神将要成就的事情上（**新的盟约**，这个词在摩西的书中并没有使用。这个词在以后《旧约》的其他系列和《新约》的书中被使用了）。

摩西很清楚地记载了以色列人不守盟约，而且他也宣称了：当他们进入应许之地的时候，他们也没有能力遵守神与以色列所立之约。这并不意味着，摩西想要认为神的计划将不会得到实现。只是，作者想要读者们明白，神的计划将不会像是在西奈山上建立盟约这样的方式得到实现。摩西就是想要读他书的人将信心放在神将要成就的事情之上。因为以色列人将不会，也没有能力遵守神与他们在西奈山上建立的盟约。





神的极好创造

God' s good creation

起初，神创造了天地（详情请阅读《创世纪一章一节》、《罗马书十一章三十六节》、《启示录四章十一节》）。这就意味着，神创造了一切可见和不可见之事。宇宙万物的衍生并不是一个意外，它们也不是从进化而来的。宇宙与其中所有的都是按照《圣经》中所记载的那般，都是由神特地用心创造的。这个世界的创造，并不仅仅只是为了让人们有一个地方可以居住。神创造这个世界的意义就在于，神和属祂的人能够居住在一起，而且人也会在那里敬拜和享受神的同在（详情请阅读《历代志上二十九章十一节》）。神创造了天地，就像是创造了一个“剧院”。在那里，人们将要敬拜祂。天地之间的万事万物都应当永远不断地颂赞祂（详情请阅读《诗篇148》、《哈巴谷书三章三节》）。神也不断地诉说着，唯独祂才是“创造者”。

亚当的罪不仅仅只是影响到了人类。甚至神的其他创造物也受到了牵连。正因如此，第一个天地都活在一个咒诅之下。这个天地终有一天会被毁坏。属神的人将会住进新天新地（详情请阅读《以赛亚书二十四章五 - 六节、六十五章十七节》、《罗马书八章》、《彼得后书三章一节 - 十三节》、《启示录二十一章一节》）。



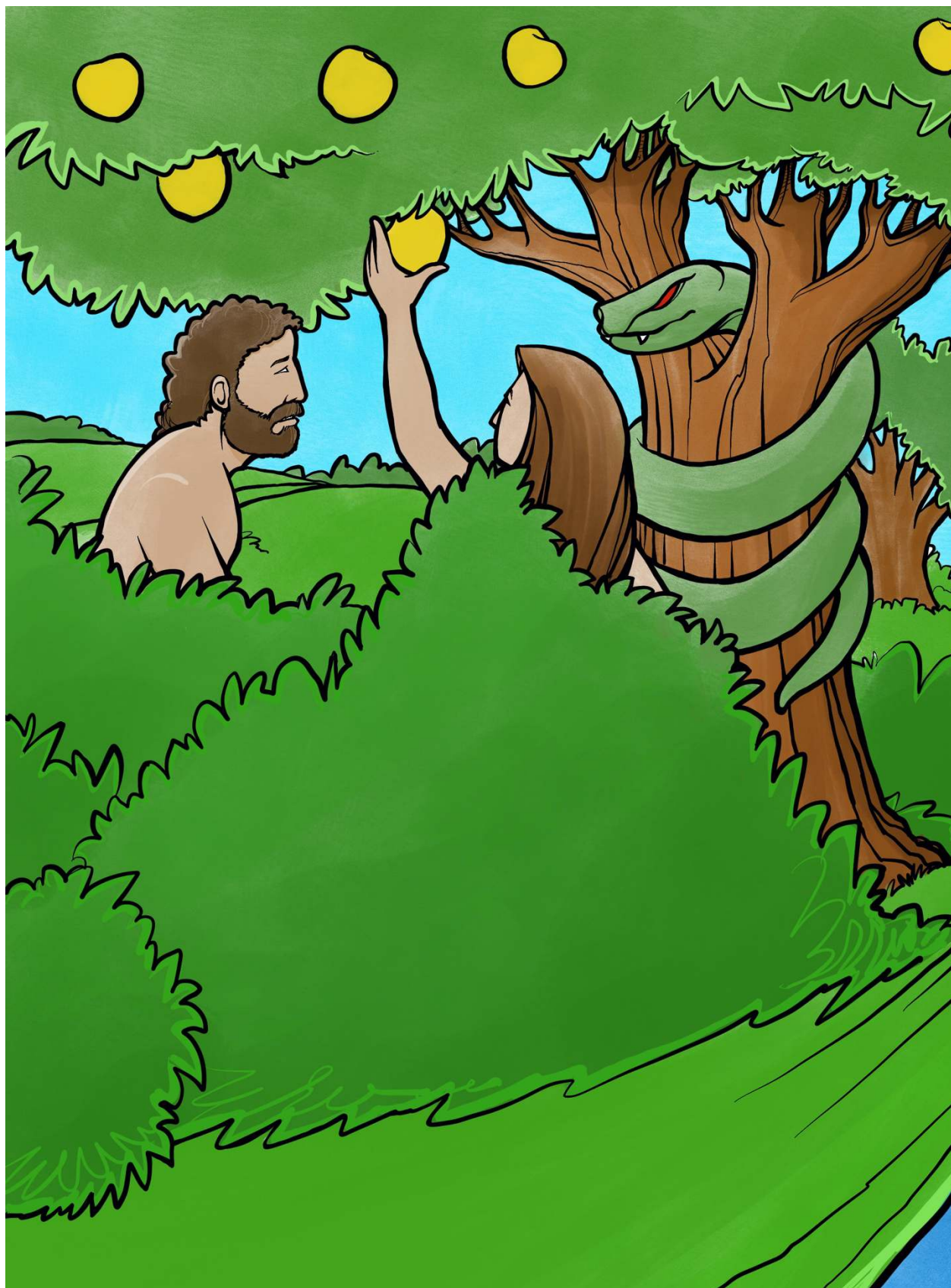


伊甸园

The garden of Eden

《圣经》以亚当的被造以及他被安置在一个园中开始（详情请阅读**《创世纪二章八节》**）。在当时，这个园子就是神的殿，而且神在那里受人敬拜。亚当的职责就是修理并看守园子（详情请阅读**《创世纪二章十五节》**）。在那个园子中，有一颗树，让人吃了它的果实得永生。然而，亚当和夏娃却没有吃那颗树上的果子。相反，他们却硬着脖颈吃了那颗，神所吩咐他们不可吃的树上的果子（详情请阅读**《创世纪二章十六节 - 十七节、三章一节 - 七节》**）。《圣经》是如何开篇的，在很多方式上，也是如何结尾的。那里有一个园子，那颗生命树也在其中。然而，在《圣经》的结尾处，那个园子已经充满全地！生命树长在河的两边，而且人们也吃那生命树上的果子！《新约》和《旧约》的许多作者都提到那颗生命树和那条生命河（详情请阅读**《诗篇一章三节》、《以西结书四十七章十二节》、《启示录二章七节、二十二章一节 - 五节、二十二章十九节》**）。





第一个“王”和“祭司”的悖逆

The disobedience of the first “king” and “priest”

尽管当时亚当就像一个王一样，因为神赐给了他权柄管理全地，但他并不是一个完全没有限制的王（详情请阅读《创世纪一章二十六节》）。相反，亚当也服在另一个权柄之下，那就是神。亚当本应该一直生活在神的律法之下。他也不被允许改变神的律法，或者自行决定何为善恶。蛇既不服从也不尊重神的权柄或者亚当的职分，因为蛇并不是向亚当说话，而是向夏娃说话。蛇也说服了夏娃通过吃那善恶树上的果子来悖逆神。蛇的确引诱了夏娃。而在当时，亚当就在夏娃身边，他并没有受蛇引诱。因为他本来就知道不应该吃那善恶树上的果子。但亚当选择了悖逆神（详情请阅读《提摩太前书二章十三节 – 十四节》）。蛇就是撒旦（详情请阅读《启示录十二章》）。在《圣经》的开端，也就是伊甸园中，撒旦以蛇的形象出现。随着《圣经》故事的发展，蛇也不断“成长”。直到最后，撒旦在《圣经》的末尾，也就是《启示录》中，它最终以“龙”的形象出现。

亚当的罪影响了全人类，因为所有的人都在“亚当里面”。这是说，因为世界上的每一个人都是亚当的后代，因此我们身上都有着从亚当而来的灵里的本相。因为亚当得罪了神（或者说，犯罪了），因此全人类都得罪了神（详情请阅读《罗马书一章二十一节 – 二十三节、三章二十三节、五章十二节、五章十九节》）。这就是为什么耶稣曾说：“除了神一位之外，再没有良善的”（详情请阅读《马可福音十章十八节》）。在《新约》中，耶稣被看成是“最后一个亚当”（详情请阅读《哥林多前书十五章二十二节》）。正因如此，所有“在基督里的”，在神面前都被称为义人（详情请阅读《哥林多后书五章十七节、五章二十一节》）。他们都会承受永生。





罪的结果（或代价） The result of sin

在亚当和夏娃选择悖逆神的时候，很糟糕的事情发生了。而且，如今这个糟糕的事情还在影响着我们世界上的每一个人。人们一直都过着悖逆神的生活。神一点都不喜悦我们犯罪（或者“得罪祂”）。祂的话语是极美极佳的。而当我们选择不遵循它们的时候，这就是邪恶的。如果神并不关心，祂神圣的话语是否被人尊荣或者被人顺从，那就说明祂并不在乎自己说过的话。那么，祂也就不会以自己为尊荣，而是尊荣另外的事情。神是必须要彰显祂对罪的深恶痛绝的，因为祂是极美极佳的。如果祂并不审判罪，那就显得祂并不在乎自己的圣洁的名字和纯全的话语。请注意这张插图中的“凉风起了”。《创世纪三章八节》说到：“天起了凉风，耶和华神在园中行走。”这也许意味着一场暴风雨来了。但是即使在这个场景中，没有具体形象可见的暴风雨，但亚当悖逆的罪已经掀起一场灵里的风暴。请注意，在这张插图中，亚当并没有去安慰自己的妻子。这就显示，因为罪的缘故，人们不再按着神造他们时候的心意那样，关心彼此。亚当和夏娃也不再像《创世纪二章二十四节》中所描述的那样“一个肢体”（或说“合一”）的关系了。

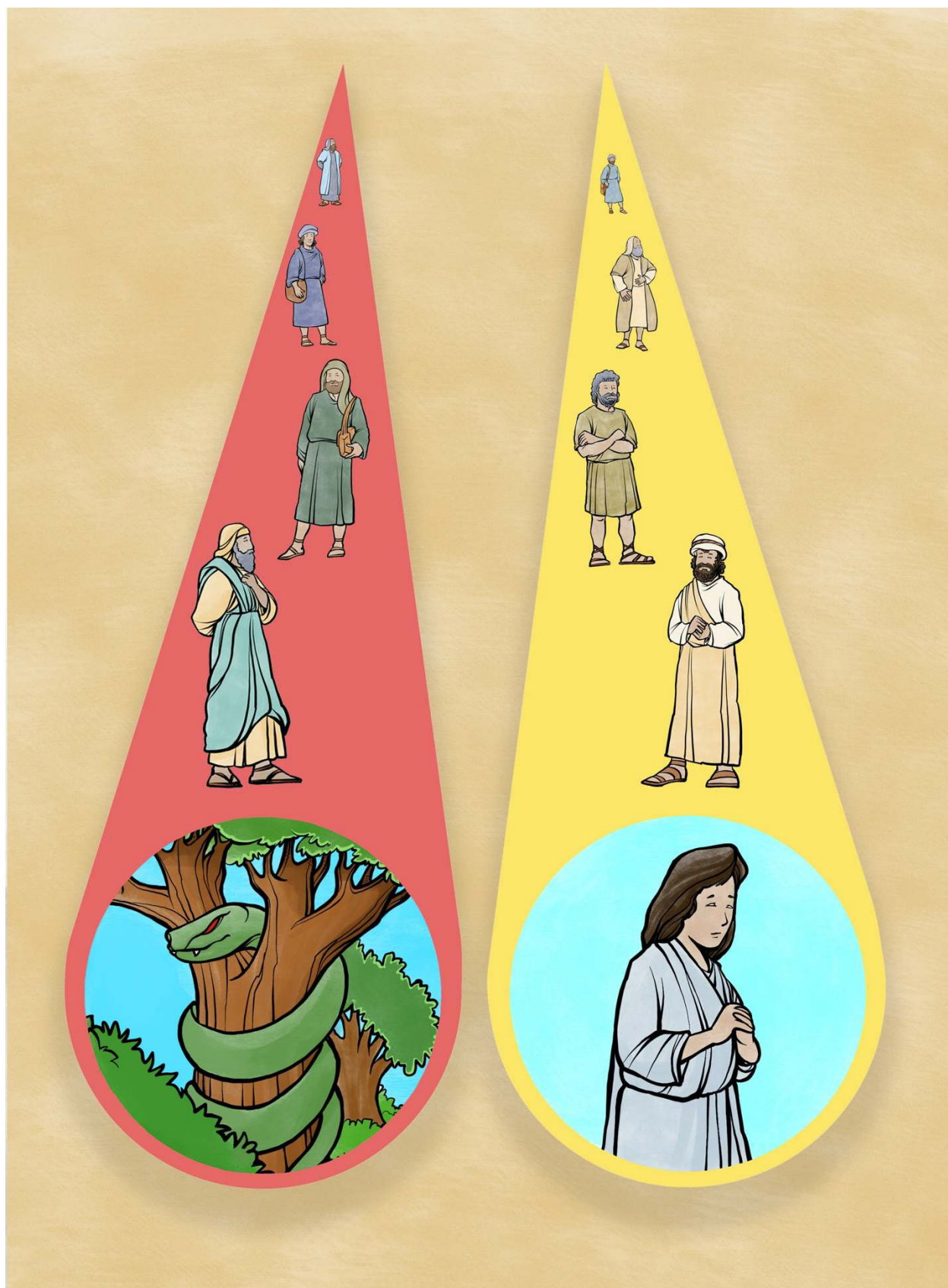
《圣经》中有充足的证据显示，人类已经堕落如此。就是当耶和华神向亚当说到他的罪的时候，亚当却把罪责都归到了自己妻子的身上。他也怪罪神把夏娃赐给他做妻子（详情请阅读《创世纪三章十二节》）。



神应许一个拯救者 God promises a deliverer

因为亚当的罪，蛇就成为了世界上一个掌权者！因为亚当和夏娃宁愿选择顺从蛇，而不顺从神（详情请阅读《以弗所书二章一节 - 三节》）。尽管撒旦是世界上的“一个掌权者”，但我们必须深知，撒旦并非这个世界真正的“掌权者”。他并不超过神，他也不能改变神的计划。尽管亚当犯罪了，但神并没有失去祂原来的位置。然而，因为罪，人们已经失去了他们原来的位置。而且，因为撒旦在当时已经成为空中掌权者的一个首领，而这个世界也不是由一个曾经爱神的又如同“神的儿子”一般的人掌权，因此，真正敬拜神的事情不会发生（因为撒旦是悖逆神的）。但是神却应许了一个人将要来临，就是那最终“击败并打伤”蛇的头的那个人（详情请阅读《创世纪三章十五节》）。这段经文是指着基督将要打败撒旦一事所说的。又因为基督徒是在“基督里”的，因此这段经文也是指着基督徒也将打败撒旦而说的（详情请阅读《罗马书十六章二十节》）。





女人的后裔和蛇的后裔

The offspring of the woman and the offspring of the serpent

这张插图展示了两组不同的人。尽管这两组人看上去差不多，但是本质上却有很大的区别。一组代表着委身于神的人，另一组代表着委身于撒旦的人。为了辨别这两组不同的人，我们分别采用了红色和黄色两种不同的颜色进行区分。我们之所以有这两组不同人的概念，来源于在《创世纪三章十五节》中神对蛇所说的话：“我又要叫你和女人彼此为仇；你的后裔和女人的后裔也彼此为仇。女人的后裔要伤你的头，你要伤他的脚跟。”

在这些话中，我们可以看出耶和华讲述了一个真实存在的事实。那就是女人和蛇之间的仇恨，以及女人的后裔和蛇后裔之间的仇恨。女人的后裔就是基督，以及所有被算为在基督里的人。蛇的后裔并不是指物理意义上的蛇（也就是我们肉眼可见的蛇的形象）。蛇的后裔是指一切敌基督和仇恨属基督的人。这两个后裔之间的“争战”在很多经文中都有描述。这样的第一次宣战，是从《创世纪三章十五节》开始。真正的争战从《创世纪四章》就开始了！在《创世纪第四章》中，我们看到了该隐和亚伯。这两个人看上去似乎都在敬拜神。但是，很明显，尽管该隐看上去敬拜神，他实际上并不爱神。他也不会顺从神的声音。尽管该隐的母亲也是夏娃，但他并不应该被认为是将来要与蛇争战的那个属神后裔的一部分。相反，该隐其实就是蛇将来众多后裔的第一代（详情请阅读《约翰一书三章十二节》）。因为该隐行事为人就像蛇的“儿子”，他想要做的就是服从蛇的意愿（详情请阅读《约翰福音八章四十四节》）。亚伯与该隐是不同的。他是真正敬拜神的人。亚伯就是神的“儿子”，并且，亚伯想要做的就是服从神的意愿。在这第一场争战场合中，亚伯受到迫害最终也被该隐所杀。这样看来，似乎蛇的后裔占了上风，因为属神的后裔已经被杀了。但尽管亚伯死了，他最终



也并未被打败（详情请阅读《希伯来书十一章四节》）。在《创世纪四章》的结尾，夏娃又生了一个儿子取代亚伯。他的名字是塞特。夏娃称他为“取代亚伯的另一个儿子”（详情请阅读《创世纪四章二十五节》）。这仅仅只是两个不同后裔之间的第一次争战，也就是从《创世纪三章十五节》宣战的第一场回合中开始的。从《创世纪四章》以后，《圣经》就以这两组不同后裔之间的争战发展开来。虽然看起来蛇的后裔更为强大，似乎最终会取胜，但事实并非如此。因为从天而来的帮助，女人的后裔最终取胜于蛇的后裔。这就是为什么使徒保罗有信心说：“赐平安的神，快要将撒旦践踏在你们的脚下”（《罗马书十六章二十节》）。世界上所有的人都处在这个争战中（详情请阅读《以弗所书二章一节 - 三节》）。





神极美极佳之地以外的苦难（和恩惠）

Trouble (and grace) outside of God' s good place

悖逆了神以后，亚当和夏娃不再被允许待在神的极美极佳之地。他们必须要离开。因为如果他们不离开，他们就会一直悖逆神，而且也吃那生命树上的果子。如果他们从那开始，就一直吃着生命树上的果子，那么他们就会永远地以罪人的方式生活下去（详情请阅读《创世纪三章二十二节》）。因为他们悖逆和自私的本性，就是那导致他们只做合自己心意却不顺从神所吩咐的事，神就施恩给他们，把他们驱逐出伊甸园。尽管亚当和夏娃被驱逐出神那极美极佳之地，神也会常常做工，以致他们不会永远地待在自己的罪中，也不会永远地徘徊流浪在旷野之地。但是尽管他们被逐出伊甸园，他们也曾经在旷野之中（而不是以罪人的方式永远地活在伊甸园），神仍然施恩给他们。在插图中，我们通过围绕在他们身边的黄色来展现这点。尽管他们在旷野之中，神仍然给他们开一条出路，让他们有机会能够回到神那极美极佳之地。通过耶稣，他们就能“回家”。耶稣就是那道路。通过这条道路，人们又可以再一次进入神的殿，也能再次真正敬拜神（详情请阅读《约翰福音十四章一节－六节》）。在《圣经》中，通过耶稣进入到神的生命中的方式就是福音。这福音就是关于耶稣的生、死以及复活的好消息。很显然，福音是起作用的。因为在《启示录》中描述到，从各国、各族、各方而来的人们在神那极美极佳之地敬拜祂。他们也被允许吃从神而来的那棵生命树上的果子（详情请阅读《启示录二十二章十四节》）。

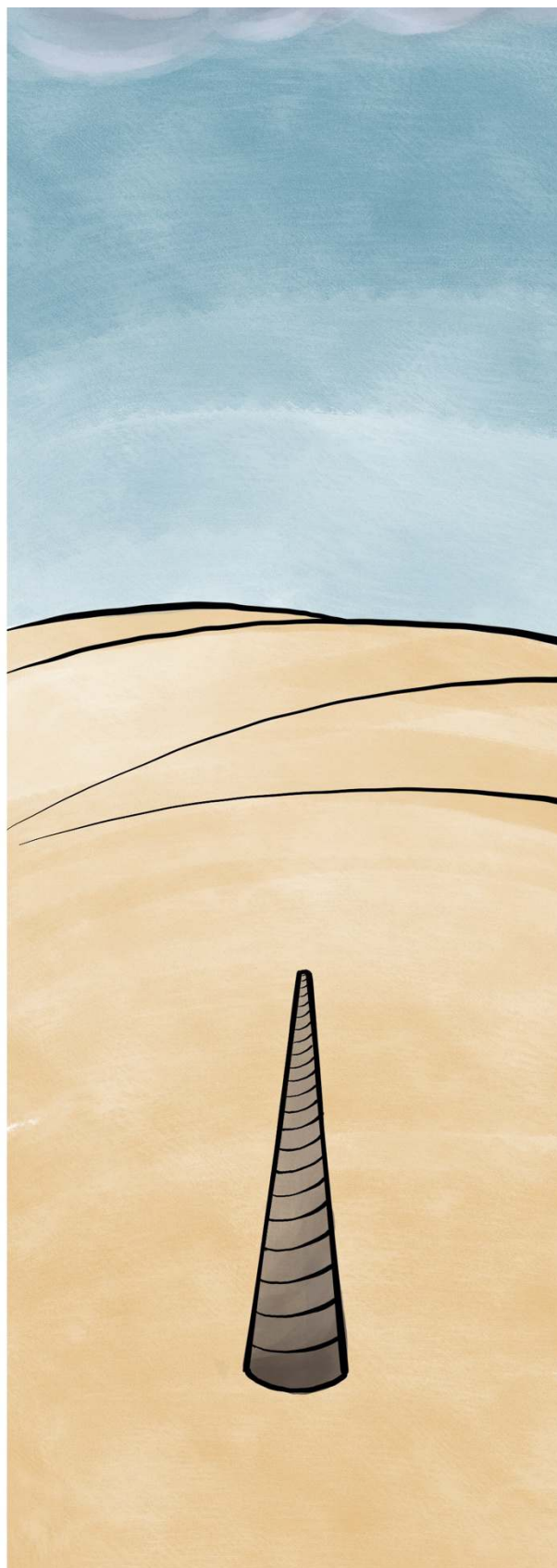




毁坏和拯救

Destruction and salvation

神不仅仅创造万物（《创世纪一章 – 二章》）。祂也愿意毁坏（《创世纪六章 – 八章》）。这张插图表明，神曾经在诺亚的时代，愿意审判当时的世界以及在它里面的所有事物。祂之所以会这么做，是因为人类的极大罪恶（详情请阅读《创世纪六章五节》）。类似这样的审判（或者说“毁坏”）以比诺亚洪水时代较小的诸多事件，贯穿整本《圣经》。例如，《创世纪十九章》记录到，在罗得时代被毁灭的所多玛城。还有，在摩西时代被神所毁的埃及。更令人惊奇的事件就是，当祂甚至会将自己的愤怒倾倒在祂那唯一的独生爱子身上，以至他死在十字架上。我们可以看出，神在不得已的情况下，也是愿意毁坏自己的创造的。这一事实最终也会通过，神将要毁坏现在的天地来得以展现（详情请阅读《彼得后书三章一节 – 十三节》）。然而，洪水事件不仅仅表明，神愿意毁坏祂自己的创造。它也表明，神在施行审判的时候，也愿意拯救属祂的百姓。神的救恩是赐给那些“被算为义”的人。诺亚在当时就被算为义人，因此他被拯救了（详情请阅读《创世纪六章八节 – 九节》）。罗得在当时也被算为义人，因此他被拯救了（详情请阅读《彼得后书二章七节 – 九节》）。以色列人被算为义人，因此他们从埃及地被拯救出来。耶稣被算为义人，因此他从死亡中被拯救出来。水的洗礼意味着，在主耶稣里面的信徒从神的愤怒中被拯救出来，以至复活进入到新的生命。



人们拒绝敬拜和顺服神

People refuse to worship and obey

洪水过后，神吩咐百姓要生养众多，遍满了地（详情请阅读《**创世纪九章七节**》）。神也给了亚当和夏娃同样的吩咐（详情请阅读《**创世纪一章二十八节**》）。百姓本应该像亚当和夏娃那样，以神的荣耀遍满全地。然而，洪水之后，人们却没有这样做。也正如亚当和夏娃曾经一般，他们也选择了背离神的话。他们决定做一些不一样的事情，来彰显自己是诸神，也不再把耶和华神当作唯一的真正的神。于是，他们造了一座塔，希望抵达天庭。第二幅插图表明人们的诸多计划皆都落空。因为即使他们费尽心力，希图造塔通天，其实也只是徒劳无力。神还得“从天而降”，特地去看看他们造的是什么（《**创世纪十一章七节**》）。这一事件，对所有想要以己为神的人来说，都是一个警告。因为他们永远不可能成为天上的掌权者。通过《创世纪十一章》，我们可以看到，虽然巴别塔没能造成。可人们像造巴别塔那样悖逆的心思却一直贯穿着整本《圣经》。人们总想要造一个“地方”。在那里，真神既不被敬拜，也不被顺服。巴比伦的最终毁灭在《**启示录十六章 - 十七章**》被提及。《圣经》记录了巴别塔被造被毁一事，就是为了警告所有拒绝敬拜真神的人。因为他们也会像巴别塔那样被毁灭。如此说来，巴别塔一事的记录对我们今天的人来说就是一件珍贵的礼物。这个故事也应当大大地激励那些在主耶稣里面的人。尽管，很多时候，我们会觉得这个世界邪恶的计划似乎正在一步一步地走向成功，人们不再思念敬拜真神，也一直不断地为自己造一个可以“敬拜自己”的地方。但我们通过《圣经》里记载的事，就知道结局并非如此。最终，强大的巴比伦也会被毁灭。





神要造一个民族的应许

God' s promise to build a people

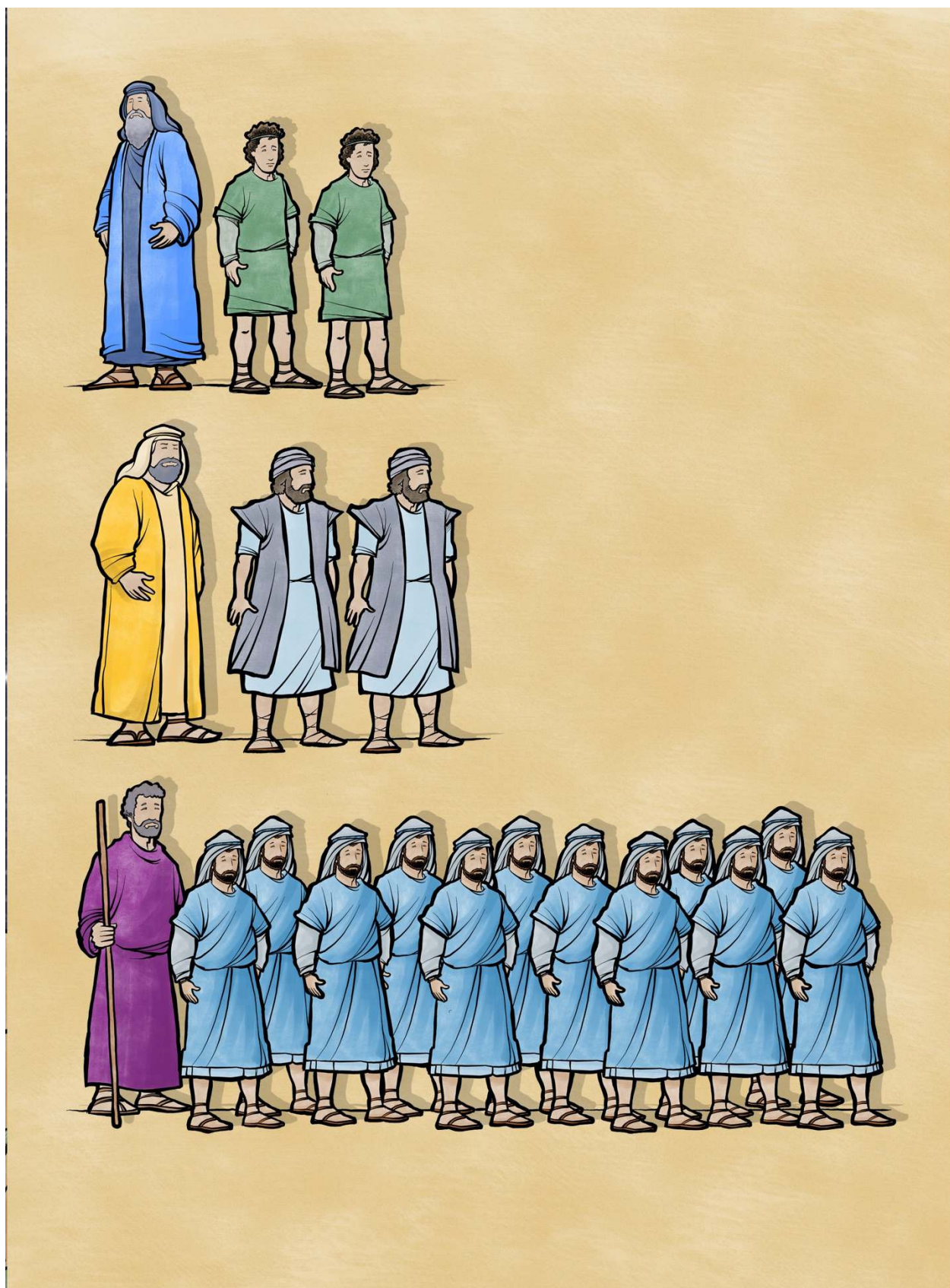
如果蛇将要被女人的后裔击伤，以至人们可以再一次与神建立美好的关系，那么这个将来的后裔就必须要从某个人而来。神拣选了一个名叫亚伯兰的人来开始他的“关系恢复”计划（详情请阅读《**创世纪十一章二十七节 - 三十二节**》、《**使徒行传七章一节 - 八节**》）。神拣选了亚伯兰，并不是因为他原本就是一个义人。亚伯兰正如世界上其他所有的人一样，也是一个罪人。神呼召了亚伯兰是有祂自己原因的（《**耶利米书十三章十一节**》、《**以赛亚书四十三章六节 - 七节**》、《**以弗所书一章四节 - 六节**》）。神也应许了亚伯兰，他的后裔会像天上的星、海里的沙那么多。祂也应许亚伯兰以及他的后裔将要承受世界（详情请阅读《**罗马书四章十三节**》）。这些应许贯穿着整本《圣经》。他们首先在《创世纪》中被提到，例如《**创世纪十二章一节 - 三节、十三章十四节 - 十七节、十五章一节 - 五节、十八章 - 二十一章、十七章一节 - 十四节、十八章十六节 - 十九节、二十二章十五节 - 十八节、二十四章七节**》。随后，亚伯兰的名字被改为亚伯拉罕。尽管，亚伯拉罕在有生之年的确见证了这些应许的部分实现，但是他并没有见证所有应许的实现。他当时也深知这些最终一定会实现，只是他自己不能亲身经历（详情请阅读《**希伯来书十一章八节 - 十二节**》）。这些应许都是在耶稣的日子被实现的。因为耶稣就是亚伯拉罕的子嗣（详情请阅读《**马太福音一章一节**》、《**使徒行传十三章三十二节 - 三十三节**》）。也正因为基督徒是在“基督里”的，我们也因此被算作亚伯拉罕的后裔（详情请阅读《**加拉太书三章七节 - 二十九节**》）。

亚伯拉罕是历史上真实存在的一个人。他生活在主前 2100 年。亚伯拉罕跟我们所有的人一样，都是罪人。他被神拣选，既不是因为



他的公义，也不是因为他的善行。神拣选了他，因为神想要拣选他。亚伯拉罕也是对神有信心的人。他因着自己的信就被称为义了（详情请阅读《创世纪十五章六节、十八章十四节》）。耶稣被称为“亚伯拉罕的儿子”。这就意味着，耶稣就是亚伯拉罕被应许诸事的继承者（请再次阅读《马太福音一章一节》）。





亚伯拉罕起初的后代们 Abraham' s first descendants

神起初对亚伯拉罕的诸多应许，在他的儿子以撒和以撒的儿子雅各那里都被重复说起（详情请阅读《创世纪二十六章四节、二十四节、二十八章十三节－十四节》）。雅各有十二个儿子。通过这十二个儿子，神的子民（或按照前面所说的“民族”）被“建立”。《创世纪》循序渐进地展开神的子民是如何增长数目的。那是因为神曾经应许，他们将来有一天会像天上的星星那么多。《出埃及记》的作者（也就是摩西）非常关注以色列人口数目之大（详情请阅读《出埃及记一章七节、十二节、二十节》）。这是因为摩西深知神曾对亚伯拉罕的诸多应许，他也十分相信神会一一实现这些应许。因此，了解《使徒行传》的作者为何对教会数目之广十分关注也就很重要了。那是因为教会已经取代以色列成为神的子民。也是因为基督以及所有算在基督里面的人，就是真正的以色列（因为以色列是神拣选的民族）。这样看来，《旧约》中的圣徒们和《新约》中的圣徒们是彼此紧密相连的！神的应许最终一定会实现，也就是有关一个不可计数的，子孙数目如星如沙的大国的应许一定会实现（详情请阅读《启示录七章九节》）。





那面对面见过神的先知

The prophet who saw God face to face

神提拔摩西，让他做神子民的拯救者。神也呼召摩西，让他带领神的子民出埃及，进入神的极美极佳之地。摩西在这个层面上，就像是基督一种影像。这就意味着，摩西在很多方面，都像基督一样。因为基督引领神的子民走出撒旦的奴役和罪恶之地，从而进入神的至善至美之方（详情请阅读《以弗所书二章一节 – 十节》）。就像摩西一般，基督也（被神）从水中提起，成为了神子民的拯救者。尽管摩西当时也是一个先知，但他却与其他先知不同，因为他曾面对面与神对话（详情请阅读《出埃及记三十三章十一节》）。在《申命记十八章十五节 – 十八节》中，摩西曾预言另有一先知“像他一般”将要兴起。这就意味着，这个将来要兴起的先知也会像“摩西一般”面对面地看见神。摩西宣称道，神的子民必须要听从这个将来兴起的先知。尽管《旧约》时代兴起了许多先知，但在这方面，没有一个像摩西的（详情请阅读《申命记三十四章十节 – 十二节》）。然而，耶稣在这方面却是像极了摩西。他亲眼面对面地看见神。我们应当听从耶稣（详情请阅读《马可福音九章七节》）。正如约书亚一般，耶稣就是那个有资格带领神的子民进入神极美极佳之地的那位。

摩西是历史上真实存在的人。他大概在主前 1406 年去世。因此摩西五经（从《创世纪》到《申命记》）应该写于主前 1446 – 主前 1406。根据他的话，我们可以清楚地知道，那个匿名写下《申命记三十三章 – 三十四章》的编者，在摩西死后仍然活了几百年。这个编者也是一个有信心的人，他当时也在等待基督的到来。





神的百姓在埃及 God' s people in Egypt

女人后裔（神的百姓）和蛇后裔（就是跟随撒旦的人）之间的争战在以色列人于埃及服役的时期，强烈可见。神的百姓在埃及地以奴隶的身份生活了四百年之久（详情请阅读《创世纪十五章十三节 – 十四节》、《使徒行传七章九节 – 五十三节》）。尽管神的百姓，正如神的儿子一般，本应当在世上像神的代表并传扬神的形象一样，但这并不意味着他们没有苦难。他们在埃及人的手中大大受苦（详情请阅读《出埃及记一章八节 – 二十二节》）。法老曾欲毁灭神的百姓（请阅读《出埃及记一章》），可神却带领他的“儿子”（以色列）出埃及。以色列就是基督的一种“影像”。正如以色列一般，神也带领基督出埃及（详情请阅读《马太福音二章十三节 – 十五节》）。所有“在祂”里面的，因为他们在“基督里”，都已经从撒旦和罪恶的奴役中逃离出来（详情请阅读《以弗所书二章一节 – 十节》）。





针对埃及和诸神的十个审判 10 judgements against Egypt and its gods

以色列人之所以被拯救，并非因为他们的善行，也并非他们的军事实力。他们得救，是出于神的恩典。神通过一系列的瘟疫，将祂的审判倾倒在埃及地（详情请阅读《出埃及记四章 - 十二章》）。这些瘟疫，从某个层面上看，与神的创造是相反的（详情请阅读《创世纪一章》）。它们其实是对创造的一种销毁。这些瘟疫是神大能和神对罪以及偶像崇拜愤怒的一种小范围的展示。这些瘟疫也展示了他的权柄远远超过那些埃及诸神（详情请阅读《出埃及记十二章十二节》）。每一个瘟疫，在某种意义上，都是讥讽在埃及地倍受崇尚的某种（超自然）能力。例如，在埃及，人们敬拜太阳。所以，十灾之中的一个就是黑暗，以此表明埃及诸神在真神面前苍白无力。这些瘟疫对于埃及人而言，其实是真正的恩典。因为这些瘟疫对他们而言，就是一个警告。他们必须在最后的审判来临之前，真心忏悔。这些瘟疫对以色列人而言，也是真正的恩典。即使在众瘟疫被倾倒在埃及地的时候，神也出手保护了以色列人。这些瘟疫对当时世界上其他的地方而言，也是真正的恩典。它们是从神而来的带有恩典的警告。这样，世界上的人就明白，他们必须悔改，否则结局就会像埃及一样。这些瘟疫，对于我们现在的人而言，也是从神而来的恩典。全地上的人都必须从敬拜偶像的罪中回转，否则他们就会像埃及一样被毁灭。倾倒在埃及地的灾难只是一个缩影。如果全地继续乐在罪中并崇拜偶像，结局就会像埃及一样。这些全世界范围的灾难在《启示录六章、八章-九章、十五章 - 十八章》中可见



红海中的救恩和毁灭

Salvation and destruction in the Red Sea

当神的子民从埃及逃出来的时候，神特地带领他们经过红海。《出埃及记十四章》记述了过红海一事。然后在《出埃及记十五章一节 – 二十一节》中，过红海一事又通过诗歌的方式被重新说起。这首诗对《圣经》里讲述的这个故事非常重要，因为诗歌的部分内容在后来的经卷中又被重复，例如《诗篇一百一十八篇十四节》、《以赛亚书十二章》、《启示录十五章二节 – 四节》。其他引用这篇诗歌的经文表明：第一次过红海是神救赎恩典的象征。这救恩是神通过基督和福音为祂所有的子民预备的。当神的子民在过红海得到拯救的时候，神的敌人在红海中都遭到了毁灭（详情请阅读《出埃及记十四章二十三节 – 三十一节》）。因此，正如《创世纪六章 – 八章》中所记述的大洪水，红海就是神的救恩和审判的一个象征。红海一事，对全世界而言是恩典。全世界的人都应该听这个故事从而悔改。这一事件也发生在约书亚的时代，喇合也在其中（详情请阅读《约书亚记二章十节》）。水洗礼意表着基督徒因着基督而拥有的救恩。神的子民当时是如何跨过红海，同样地，基督徒如今也照样跨过水的洗礼。

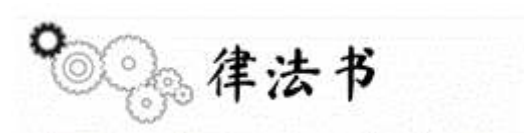




神的百姓在旷野中 God' s people in the wilderness

经过红海之后，人们并没有直接进入神所应许之地，就是神曾向亚伯拉罕、以撒和雅各所施的应许。然而在旷野中，神“试验”了他的百姓。旷野之行始于《出埃及记十六章》。这段“漫漫路程”直到《申命记》的末尾才走完。尽管人们未能进入神所应许之地，神的恩惠在那段时间也丰盛有余。人们一次又一次被神赦免原谅。神也从天上赐给祂的百姓食物。这个食物叫做吗哪（详情请阅读《出埃及记十六章》）。神也赐给摩西造帐幕的异象以及有天赋的巧匠，这样帐幕就能（按照神所命定的方式）造成（详情请阅读《出埃及记二十六章》）。尽管神向人们施行众恩，但当时的人们并不信任祂。以色列人很多时候都在抱怨并违逆神。神并不觉得奇怪。祂一开始就知道人们会悖逆祂。事实上，摩西也曾说过，时候将到，神的百姓因为不顺从的缘故将被赶出神所应许之地（详情请阅读《申命记三十一章十六节 – 十七节》）。因为以色列的不顺从，导致他们徘徊旷野四十年之久，直到所有从埃及出来的那批人全部死亡（除约书亚和迦勒以外）。因为人们对神没有信心，因此他们没能进入神的极美极佳之地（详情请阅读《希伯来书三章、四章》）。

以色列人在旷野受到奇迹般的供应，就是如今的基督徒在基督里受到供应的一个**影像**。例如，祂是从天上赐下的灵粮（详情请阅读《约翰福音第六章二十二节 – 五十九节》）。石头当时是如何出水的，如今，我们真正的“灵水”也从基督而来（详情请阅读《哥林多前书十章四节》）。





神的百姓拒绝唯独敬拜祂

God' s people refuse to worship him alone

尽管神把以色列人从埃及人的手中拯救出来，而且祂也多次多方地向他们显现，但人们并不忠于神。他们不应该按照世间存在的任何被造事物去企图造一个神的像。因为祂是世间万物的创造主，因此，凡世中没有哪一样（可见或不可见的）事物可以代替（或者“代表”）神。祂只能按照祂自己所悦纳的方式被人们敬拜。这个要求人们有信心。但是人们却想要按照自己喜悦的方式去敬拜神。他们“降低”了神的荣耀威严，以至神的形象看上去就是凡世中一个小小的被造之物。人们不仅没有顺服神，而且企图按照他们自己所乐意的方式去重新创造神（详情请阅读《**出埃及记三十二章**》）。尽管当时很多人因为金牛犊一事被杀，可人们对待偶像却仍然将其看做心头之宝。但真神不会与其他的假神分享只属于祂自己的荣耀（详情请阅读《**申命记四章二十三节 – 二十四节**》）。因为祂是“烈火，是忌邪的神”。祂的这个属性至今也一样。

尽管以色列人后来进入到了以色列地，他们仍然乐在偶像崇拜的罪中不思悔改（例如，请阅读《**列王纪上十二章二十八节 – 三十节**》）。人们从没有放弃他们的偶像。甚至当他们宣称自己是对神有信心的人的时候，他们仍然相信其他的诸神，例如巴力（详情请阅读《**列王纪上十八章二十一节**》）。假先知尤其鼓励人们有这样的敬拜生活。而真正的先知则宣称以色列因为偶像崇拜的缘故有罪了，他们必须从这罪中忧心悔改；否则他们就会像亚当和夏娃那样被驱逐出神的极美极佳之地（详情请阅读《**何西阿书二章二节 – 十三节**》）。神与祂的百姓立了新约，这样人们就不再爱恋偶像了。先知们常常说起这一天，也就是当这个新的盟约要成为现实的那一天（详情请阅读《**何西阿书二章十六节 – 二十节**》）。这个新的盟约以耶稣的死和祂的复活开始（《**路加福音二十二章二十节**》）。





Image 27 of 32

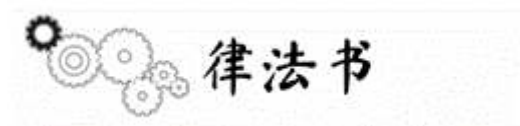
十诫

The ten commandments

神与祂的百姓在摩西时代建立了一个坚固的约定。这个约定后来就成为了“旧约”。之所以称为旧约，是因为神应许祂的百姓在将来的某个日子会与他们“建立”一个新的约定（在原文中，作者用到了“cut”一词来表示“建立盟约”。“cut”的原文是“切、割”的意思，所以原文中有点中国古代“歃血为盟”的坚定之意）。一个新的约定需要被建立的缘故，不是因为旧的约定出现了问题。其实，是因为旧的约定没能够改变人们的心。真正的问题，不在于那个约定，而在于人们。如果人们在那个时候能够信守承诺，守住他们作为契约一方应该遵守的协议，那么他们就真的可以成为“祭司的国度”和“圣洁的国民”；同时，将神的同在带到世界其他所有的地方（详情请阅读《出埃及记十九章五节 - 六节》、《申命记四章五节 - 八节》）。以色列被拣选的缘故就是为了成为“罪恶之人”和“圣洁之神”之间的中保。但这样的事情却因为以色列的背约而没能成行。

“十诫”是那个旧的约定的基础（详情请阅读《出埃及记二十章一节 - 十七节》）。十诫的内容可以分为两部分。有的是讲人们和神之间应该有怎样的关系；有的是讲人们和邻居之间应该有怎样的关系。紧接着十诫而来的各样律例，意在指导人们在实际社交和宗教生活中应该怎样来实践和操作十诫的内容。

在摩西的律法书中（也就是从《创世纪》到《申命记》），一段有关十诫颁布的描述出现了两次，它们分别在《出埃及记二十章》和《申命记五章》这两处可循。这两处经文都应该被认真考究。



我们应该很清楚地知道，现在的基督徒已经不再活在旧的约定的管束之下。基督来临结束了旧的约定，而使一个新的更好的约定开始生效（详情请阅读《耶利米书三十一章三十一节 - 三十四节》、《以西结书三十六章二十四节 - 二十七节》、《希伯来书八章十三节、十章九节》）。我们基督徒正活在这个新的约定的管束之下。正因如此，从前神的子民如何看待十诫而生活，我们现在的基督徒已经不再那样了。我们可以靠着基督所差遣的圣灵来顺从神的律法。





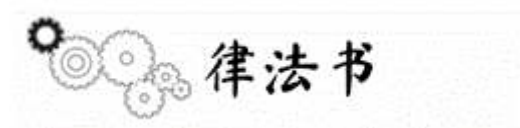
Image 28 of 32

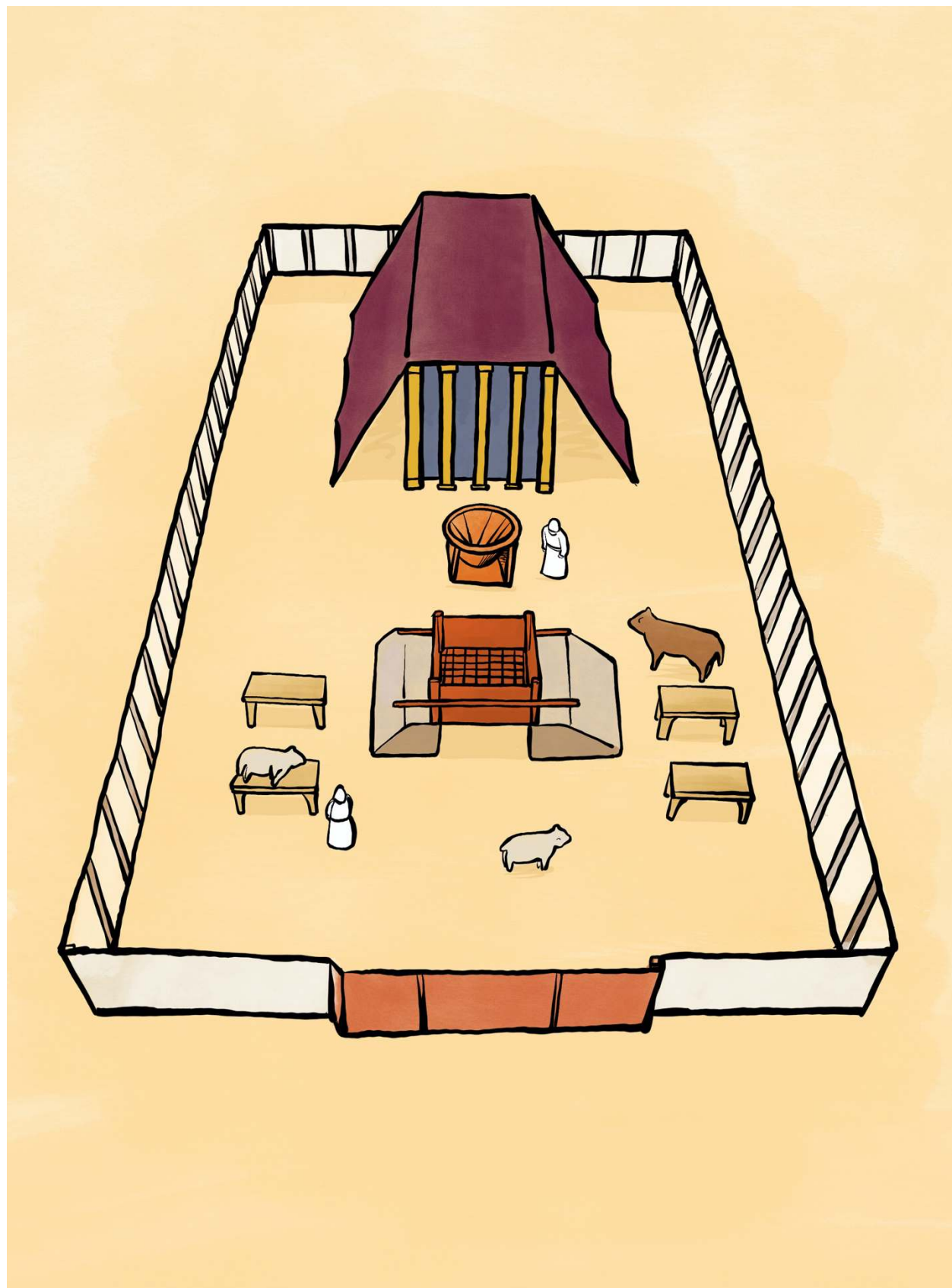
神所赐祭司身份的宝贵礼物 The gracious gift of priests

神创造了人们与祂同住。为了与神同住，人们必须是圣洁的，因为神是圣洁的（详情请阅读《利未记十一章四十四节》、《彼得前书一章十五节 - 十六节》）。然而，因为罪的缘故，人们被迫离开祂的面。所以，一个盟约被建立起来，就是为了给人们开一条出路，以至在摩西时代和他以后的人都可以合法地藉这个盟约与神产生关系。神想要生活在《旧约》诸法之下的人们能够亲近祂。然而，因为亚当的罪，不是所有人都能够“立马”进入神的面。人们所犯的诸多罪过都必须被“遮掩”。因为神是圣洁的，所以只有那些被合法地（或者说“正确地”）“赎了罪”的人才能亲近祂。而这个需要**忧心悔改、供献、祭物**和一个能把这些祭物带到神面前的**中保**。

因此，一群被称作祭司的人就被兴起，充当神和人之间的中保。

《旧约》中的祭司来自利未这一支派。有一个特别的祭司被称为“大祭司”。只有他可以进入到至圣所。这大祭司就是基督的一个“影像”。因为基督是那永远为神的百姓做调解的真正的大祭司（详情请阅读《诗篇 110》、《希伯来书五章一节 - 十节》）。基督徒如今也是众祭司（详情请阅读《彼得前书二章五节》、《启示录一章六节》）。他们这样的身份却不是从利未支派而来的，而是因为他们都“在基督里”（或说“属基督”）。基督徒们如今充当了一个新的更好的祭司身份。





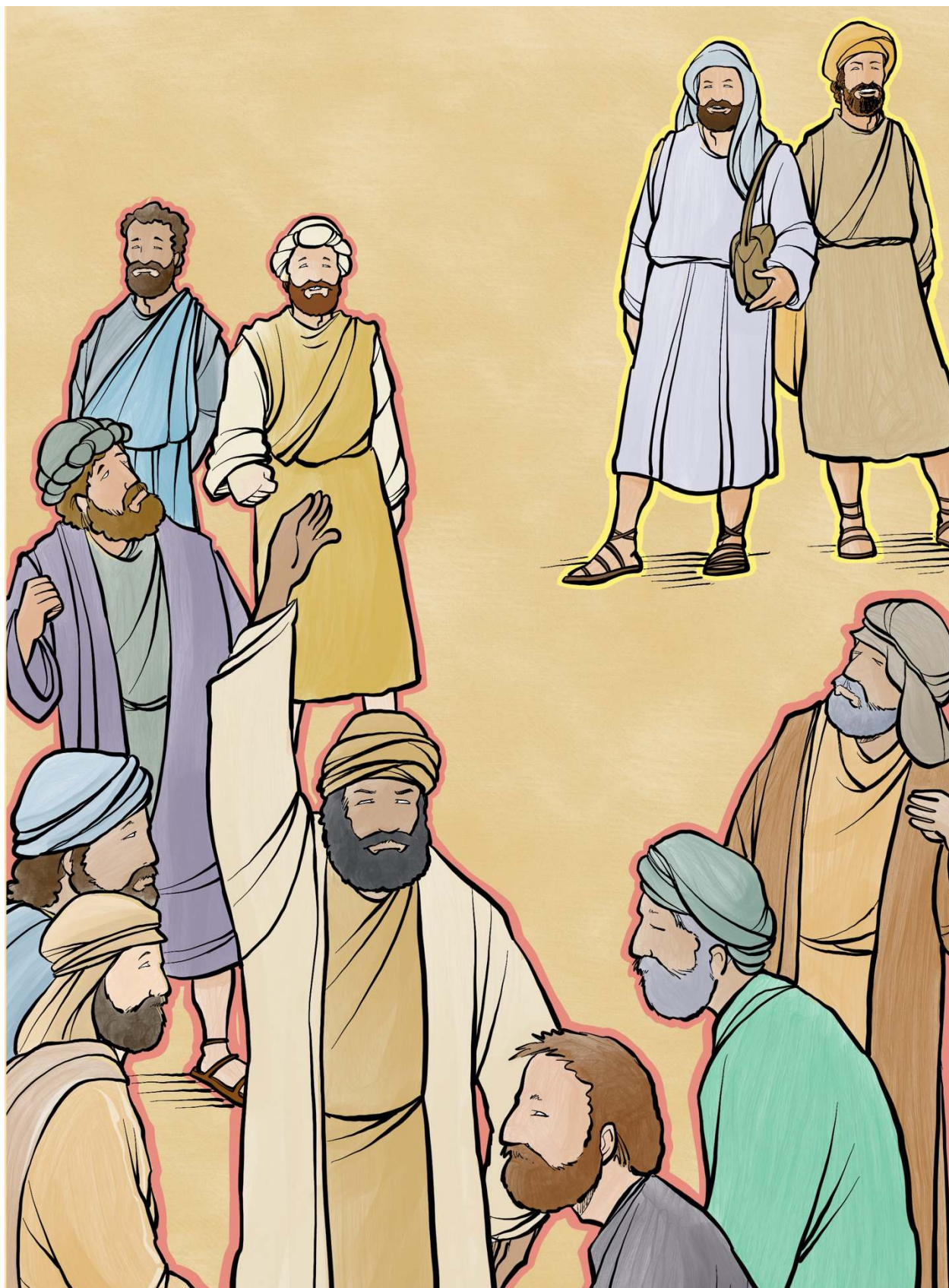
神在地上的所居之处 God' s dwelling place on earth

神原先是想要祂自己和祂的百姓之间有团契的关系，这样人们就能将祂的荣耀传至全地。但因为亚当的罪，这样的想望在伊甸园没有发生。亚当和夏娃未能再与神同居（或说：待在伊甸园）。尽管人们抗拒神的权柄，可祂仍然恩慈地开一条出路，好让人们有机会与神重建关系。会幕在当时的建立就是为了让神和人有一个可以产生关系的地方。《出埃及记》里面有十三章的内容都是讲述这个圣殿的（详情请阅读《**出埃及记二十五章 – 三十一章**》、《**出埃及记三十五章 – 四十章**》）。篇幅之多，就是为了表明这个神与人同居的地方是多么地重要。会幕里面有许多水果的样式。这就意味着会幕是伊甸园的一种反映。会幕是一个可以移动的结构。它随着神百姓的迁徙而移动。后来，会幕被一个固定的结构给取代，称之为“圣殿”。接着，这个建筑物（也就是“圣殿”）就被耶稣和属祂的教会所取代（详情请阅读《**约翰福音二章十八节 – 二十二节**》、《**以弗所书二章十九节 – 二十二节**》、《**彼得前书二章四节 – 五节**》）。伊甸园曾经是如何硕果累累，会幕里也曾充满各类果实的陈列，那么如今的教会也当向全世界展现其丰盛的果实。

有关会幕的建立，神曾七次向摩西说话（或说：神曾七次晓谕摩西）。这七次说话是与神创造的七天相符合的。请阅读《**出埃及记二十五章一节、三十章十一节、十七节、二十二节、三十四章、三十一章一节、十二节**》。在神创造的第六天，有两个人被造，为的就是将神的形象传遍全地。因此，他们本应当将伊甸园带至全地。在神晓谕摩西的第六次（《**出埃及记三十一章一节**》），有两个人被题名而召，为的就是建造会幕。在神创造的第七天，神安息了。而在神晓谕摩西的第七次（《**出埃及记三十一章十二节 – 十七节**》），神吩咐以色列人要守安息日。很显然，摩西很清楚地知道

他当时所写的是什么，他也想要他的读者们能够明白这其中的关联所在。事实上，摩西深知他所写的是什么，这对基督徒来说应该不惊讶。因为使徒彼得就宣称，所有的先知们都是知道自己所写的是什么（详情请阅读《彼得前书一章十节 - 十二节》）。





以色列拒绝相信神 Israel refuses to believe God

这张插图里面有十二个探子。他们曾在以色列跨过约旦河以前窥探那应许之地。这十二个探子代表着以色列的十二个支派。这些探子被差遣去窥探神所应许之地，就是为了给以色列人带来关于那地的消息，好让人们能够进入并拥有那个地方。然而，请大家注意，这些探子们身上都有着不同的颜色。并非所有的探子都是信靠神的。其中有十个探子带来了坏消息，只有两个探子带来了好消息。而人们却听从了那带来坏消息的十个探子们。正因为如此，他们在旷野中徘徊了四十年之久，直到那一代的人消失殆尽。请阅读《民数记十三章 - 十四章》。当时只有两个人信从了神的美好应许，那就是约书亚和迦勒。有关迦勒的信心，请阅读《约书亚记十四章六节 - 十二节》。





在等待、徘徊、随从和死亡中度过的四十年 40 years of waiting, wandering, following, and dying

因为罪的缘故，神的百姓不被允许直接进入神所应许之地。因为他们拒绝相信神所赐的好话，以色列人不得已在旷野中徘徊四十年之久，直到那一代怀疑神良善的成年人消失殆尽。那四十年的旷野之行在《民数记》中记载详细。尽管在那样的一段时期，神也施大恩给祂的百姓。

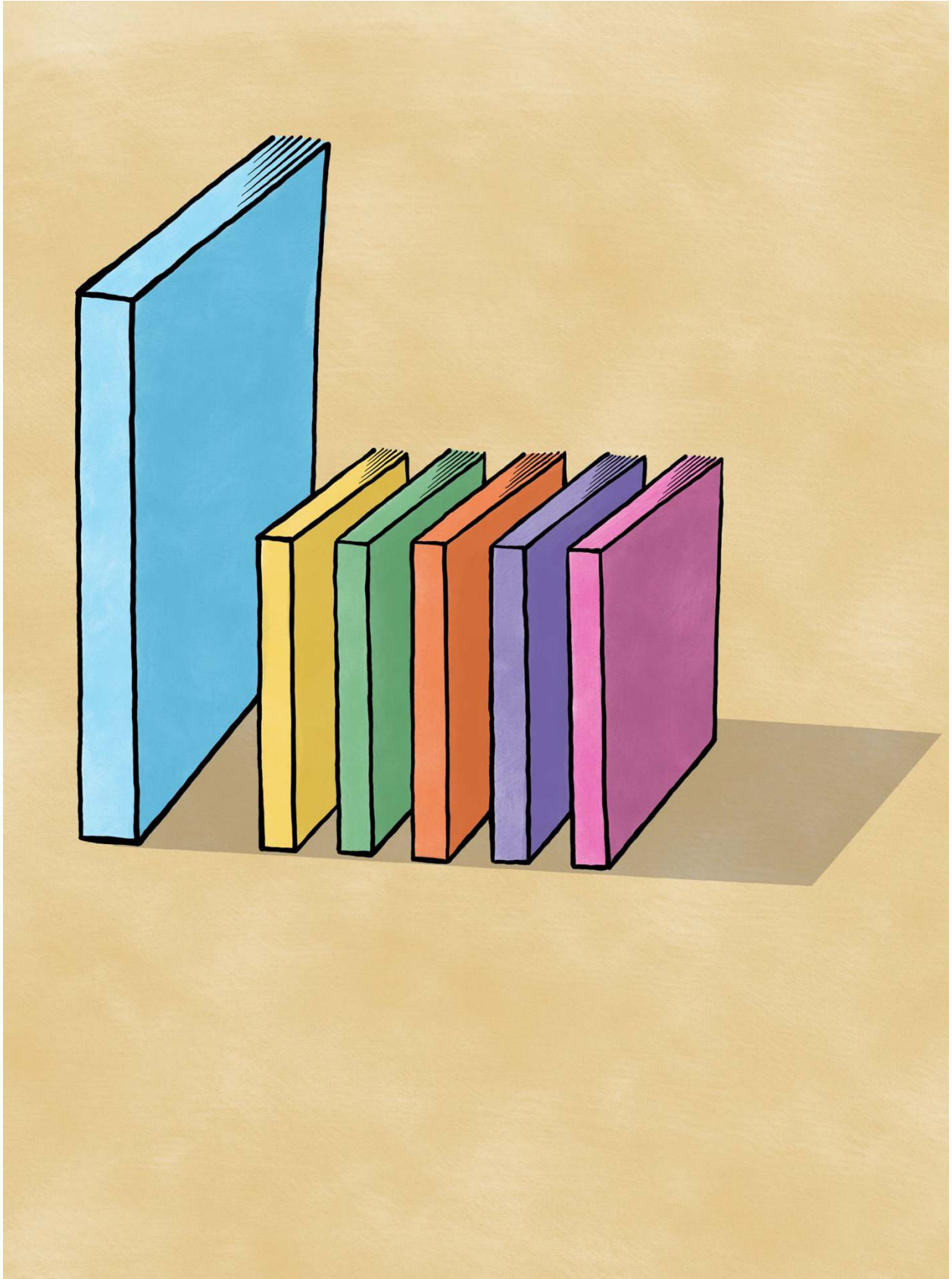




给摩西时代人们的一篇长长的讲道 … 甚至直到今天 A long sermon for the people in Moses' s day … and today

《申命记》就是一篇很长的讲道。这篇摩西的讲道发生于以色列在旷野度过四十年以后，也即将跨过约旦河要进入神所应许之地以前。摩西在这篇讲道中说起，在神的极美极佳之地生活应当秉守怎样的“规则”。尽管摩西的确教导了人们应该怎样敬虔地生活，但他深知人们是没能遵守神的诸多诫命的。因为他深知道人们将会像亚当和夏娃那样悖逆神，以致被赶出神的极美极佳之地（详情请阅读《申命记三十一章二十七节 – 二十九节》）。摩西也知道，神最终在百姓们忧心悔改以后，一定会恩慈地把他们带回祂自己的面（详情请阅读《申命记四章二十五节 – 三十一节》）。因为摩西知道，神将会兴起一个像摩西他自己一样的先知，也就是面对面见过神的那位先知，把神的百姓带到祂面前（详情请阅读《申命记十八章十五节 – 十九节》）。那位“先知”就是耶稣（详情请阅读《约翰福音一章二十一节、六章十四节、七章四十节》、《使徒行传三章二十二节 – 二十三节》）。《申命记》的最后两章是由摩西死后很久后的一个后来的编者所写，他在书中“增加了”自己的评论。这个编者是信从神的人，他也在等待那位摩西所描述的基督的来临。





《律法书》与《圣经》中其他系列的书是如何产生关联的 How the Law related to the other sections in the Bible

律法书（从《创世纪》到《申命记》这五本书）有别于《圣经》中其他系列的所有书籍。《圣经》中以后其他所有系列的作者们频繁地从《律法书》中引经据典。《旧约》中的其他两个系列常常参考并引用《律法书》中的内容，这些作者们也呼吁人们要遵从《律法书》中所吩咐的事。《新约》的三个系列也是如此。

